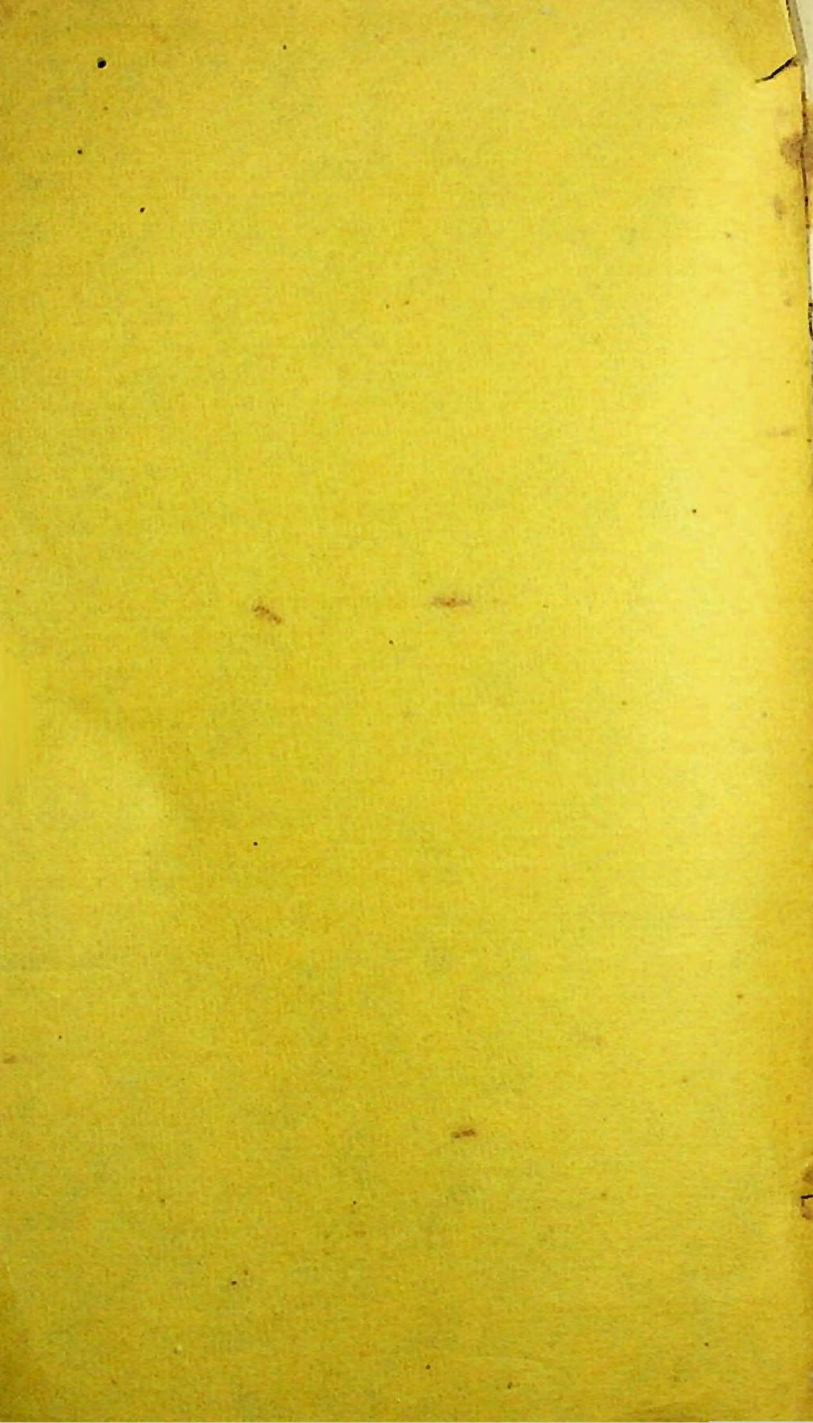
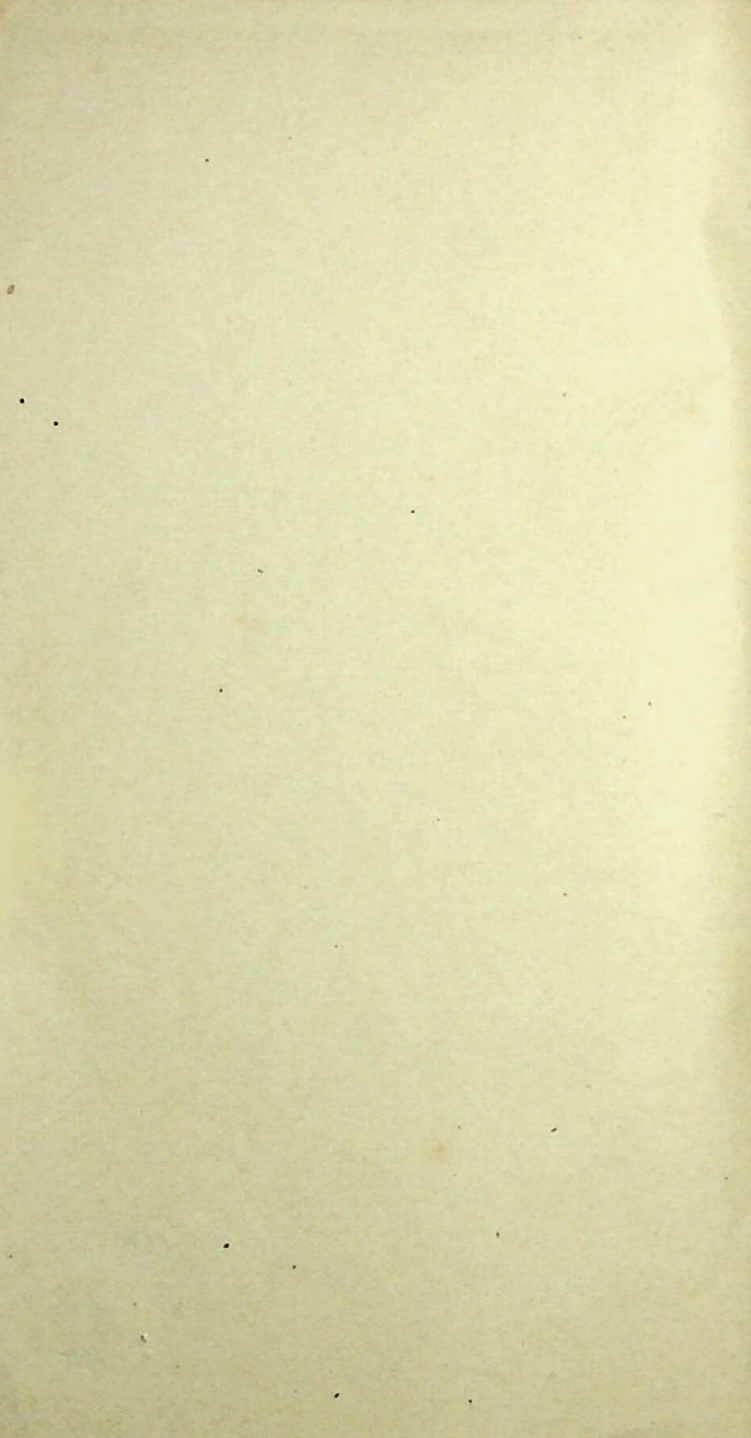


1450











# वेदान्तसारः ।

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-श्रीसदानन्द-  
योगीन्द्र-विरचितः ।

श्रीनृसिंहसरस्वती-विरचितया सुबोधिन्या  
श्रीरामतीर्थयतिव्रत-विद्वन्मनोरञ्जन्या च  
नाम टीकया समलङ्कितः ।

श्रीमच्छङ्करभगवत्कृतभाष्यसहित-  
हस्तामलकान्वितश्च ।

पण्डितकुलपति-  
श्रीमज्जीवानन्दविद्यासागरात्मजाभ्यां  
पण्डित-श्रीआशुबोध-विद्याभूषण-पण्डित-श्रीनित्यबोध-  
विद्यारत्नाभ्यां प्रकाशितः ।

दृ ती य सं स्म र ण म् ।

कलिकातामहानगर्याम्

वाचस्पत्ययन्त्रे

मुद्रितः ।

इं १८१५ ।

सर्वं स्वतः संरचितम् ।

श्रीश्रीगुरुभक्तम् ।

---

प्रकाशक— { पण्डित-श्रीआशुबोध-विद्याभूषण  
तथा  
पण्डित-श्रीनित्यबोध-विद्यारत्न ।

प्राप्तिस्थान— { २ न०, रमानाथ मञ्जुमदार ट्रीट्, ह्यारिसन-  
रोड—पोष्ट अफिस । कलिकाता ।

---

प्रिण्टर—वि, वि, मुखर्जी ।

२ न०, रमानाथ मञ्जुमदार ट्रीट्, कलिकाता ।

---

# वेदान्तसारः ।

अखण्डं सच्चिदानन्दमवाङ्मनसगोचरम् ।

आत्मानमखिलाधारमाश्रयेऽभीष्टसिद्धये ॥ १ ॥

ज्ञानानन्दं गुरुं नत्वा परमानन्दमद्वयम् ।

वक्ष्ये वेदान्तसारस्य टीकां नाम्ना सुबोधिनीम् ॥

इह खलु कश्चिन्नहापुरुषो नित्याध्ययनविध्यधीतसकलवेद-  
राशीनां चिन्मात्राश्रयतद्रूपाद्वयानन्दविषयानाद्यनिर्वचनीय-  
भावरूपाज्ञानविलसितानन्तभवानुष्ठितकाम्यनिषिद्धवर्जितनित्य-  
नैमित्तिकप्रायश्चित्तोपासनाकर्मभिः सम्यक् प्रसन्नेश्वराणामिष्टका-  
चूर्णादिसङ्घर्षिताऽऽदर्शतलवदतिनिर्मलाशयानां नलिनीदलगत-  
जलविन्दुवद्विरण्यगर्भादिस्तम्बपर्यन्तं जीवजातं स्वात्मवत्  
मृत्योरास्यान्तर्गतं क्षणभङ्गुरं तापत्रयाग्निसन्दह्यमानम् अनिश-  
मात्मन्यनुपश्यतामतिविवेकिनामत एव ऐहिकस्रक्चन्दनादि-  
विषयभोगेभ्यः आमुष्मिकहैरण्यगर्भाद्यमृतभोगेभ्यश्च वान्ताशन  
इवातिनिर्विस्ममानसानां शमादिसाधनसम्पन्नानाम् आपाततो-

सत्यं ज्ञानमनन्तं परिपूर्णानन्दविग्रहं रामम् ।

प्रत्यक्षममृतविश्वसृष्टिस्थित्यप्ययं वन्दे ॥ १ ॥

वाणीकायमनोभिः श्रीगुरुविद्यागुरुभ्रमस्तूत्य ।

वेदान्तसारटीकां कुर्वे अज्ञावशाद् यथाशुद्धि ॥ २ ॥

चिक्तीर्षितस्य गत्यस्याविघ्नपरिसमाप्तिप्रचयगमनशिष्टाचारपरिपालनफलं विशिष्ट  
शिष्टाचारानुमितव्युतिपरिकल्पितयुतिबोधितकर्तव्यताकं स्वाभिमतदेवतातत्त्वान्



ऽधिगताखिलवेदार्थत्वात् देहाद्यहङ्कारपर्यन्तजडपदार्थतद्विल-  
क्षणस्वप्रकाशस्वरूपे प्रत्यगात्मनि ब्रह्मानन्दत्वे संशयापन्नानां  
तज्जिज्ञासूनाम् अल्पश्रवणेन मूलाज्ञाननिर्वात्तपरमानन्दावाप्ति-  
सिद्धये प्रकरणभारभमाणः समाप्तिप्रचयगमनादिफलक-शिष्टा-  
चारपरिप्राप्तेष्टदेवतानमस्कारलक्षणमङ्गलाचरणस्य अवश्यकर्त्त-  
व्यतां दर्शयन् लक्षणया अनुबन्धचतुष्टयं निरूपयन् परमात्मानं  
नमस्क्रुते, अखण्डमित्यादिना ।—अभीष्टस्य निःश्रेयसस्य  
सिद्धये प्राप्त्यर्थम्, आत्मानम् आश्रये एकत्वेन प्रतिपद्ये इत्यर्थः ।

नन्वविषयस्यात्मनः कथं प्रतिपत्तिः ? इत्याशङ्क्याह, अखिला-  
धारमिति ।—अखिलस्य चराचरात्मकप्रपञ्चस्य विवर्त्ताधिष्ठान-  
त्वेन कारणत्वाक्रान्तं ब्रह्मैव प्रतिपद्ये, न तु शुद्धमित्यर्थः ।

नन्वेवं सति प्रतिपत्तिविषयत्वेन दृश्यत्वापत्तिमाशङ्क्याह,  
अवाङ्मनसगोचरमिति ।—“यतो वाचो निवर्त्तन्तेऽप्राप्य मनसा  
सह” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली ४ अनुवाकः १ मन्त्रः, तथा तत्रैव

सन्धानात्मकं मङ्गलमाचरति, अखण्डमित्यादिश्लोकेन । आत्मानमाश्रय इत्यन्वयः ।  
यद्यपि यन्त्रकरणादिकार्यारम्भे गणेशसुरस्वत्यादिदेवताभिर्दं विघ्नविघातविद्यास्कृति-  
प्रदत्वेन प्रसिद्धमनुसन्दधति शिष्टाः, तथापि “पथ उ ह्येव सर्वे देवाः” [ इह०  
१अ० ४ब्रा० ६ मन्त्रः ] इति श्रुतेरात्मन एव सर्वदेवतात्मकत्वावगमादात्मानुसन्धाने  
सति सर्वदेवताऽनुसन्धानं भवतीति मन्यते यन्त्रकारः । आत्मानं विशदयितुं तत्पद-  
लक्ष्यं तुरीयमाश्रये शास्त्राचार्यप्रसादाभिव्यक्तमनुसन्दधे । अस्यात्मनस्तत्पदलक्ष्यपर-  
मात्मानन्त्यवरूपं वाक्यार्थं कथयितुं तत्पदार्थं शोधयति, अखण्डं सच्चिदानन्दमिति ।

“आनन्दादयः प्रधानस्य” [ ब्रह्म० सू० ३अ० ३पा० ११सूत्र० ] इति न्यायेन “सत्यं  
ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” [ तैत्ति० २ वल्ली० १ अनु० ] “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” [ इह० ३अ०  
८ब्रा० २८मन्त्रः ] इति श्रुत्योः परस्परैकवाक्यतामभिप्रेत्य अखण्डेत्यादिभिरानन्दपदस्य  
समासः । अखण्डशब्दोऽनन्तपदपर्यायः, स चाविद्याध्यक्षकदेशकालवस्तुभ्यः परमात्मनः  
परिच्छेदं व्यावर्त्तयत्येव नञ्पदयोगात् । तदुक्तम्,—“तवानन्तोऽन्तवद्ब्रह्मव्यावृत्त्यैव  
विशेषणम्” [ सुरे० तैत्ति० वा० ३७८ ] इति । इतराणि तु पदानि स्वार्थापरित्यागेनैव

ब्रह्मानन्दवक्त्रां नवमानुवाके ] इत्यादिश्रुतिभिरविषयत्वप्रति-  
पादनात् । प्रतिपत्तिविषयत्वं कारणत्वोपलक्षितब्रह्माविषयकत्वे-  
नौपचारिकमिति भावः ।

नन्वेवमपि ब्रह्मणः कारणत्वे सृत्पिण्डवदनित्यत्वशङ्काम्  
अपहरन्नाह, सदिति ।—नाशाभावोपलक्षितस्वरूपं, “सदेव  
सौम्येदमग्र आसीत्” [ छान्दो० उप० ६ अध्या० २ खण्ड०  
१ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ।

ननु तथापि जडत्वापत्तिमाशङ्क्याह, चिदिति ।—स्वप्रकाश-  
चैतन्यस्वरूपमिति यावत् ।

स्वविरोध्यर्थव्यावृत्तं ब्रह्म लक्षयन्ति । तदुक्तम्,—“स्वायंप्रणप्रणाद्या च परिशिष्टौ  
विशेषणम्” [ सुरे० तैत्ति० वा० २।७६ ] इति । परिशिष्टौ सत्यज्ञानशब्दावित्यर्थः ।  
अखण्डमपि तदनृतं गूढं वा स्यादित्यत आह सदिति ।

सत् अनृतगूढव्यावृत्तं बाधाभावोपलक्षितस्वरूपं सत्तात्मकमिति यावत् । ब्रह्मणो-  
ऽप्यनृतत्वे निरधिष्ठानारोपप्रसङ्गात् । गूढस्य ससाचिकत्वे तु सर्वगूढवादानुप-  
पत्तेः, असाचिकत्वे तु तदसिद्धेः, स्वप्रकाशत्व च ब्रह्मण एव नामान्तरत्वापत्तेर्न ब्रह्म  
अनृतं गूढं वेत्यर्थः । अखण्डं सदपि तत्तमोवज्जडं किं न स्यादित्यत आह चिदिति ।

चित् ज्ञानं जगिरिति पर्यायः । श्रुतौ “ज्ञानं ब्रह्म” इति सामानाधिकरण्यात्  
गुणत्वे तस्य तदनुपपत्तेः । न च शुक्लो घट इतिवत् तत् स्यादिति वाच्यं, निर्धर्म-  
कत्वप्रतिपादकाऽऽख्यलादिश्रुतिविरोधात् । किञ्च, ज्ञानस्य नित्यत्वेऽग्न्युष्णवत् सविट-  
प्रकाशवच्च ब्रह्मस्वभावानतिरेकात् । अनागमापायिधर्मस्य धर्मिणः परमार्थतो भिन्नत्वे  
प्रमाणाभावात् अनित्यत्वे ज्ञानानवस्थाप्रसङ्गात् । कार्यस्य सतो ज्ञानस्यापि कार्या-  
न्तरवत् स्तोपादानगीचरापरीक्षज्ञानजन्यत्वात् । ज्ञानीपादानब्रह्मगीचरस्यापि ज्ञानस्य  
कार्यत्वे तस्यापि पूर्वसमानयोगक्षेमतया कथं नानवस्था ? अजन्यत्वे प्रथमे कः  
प्रवेष्टा ? तथा च सिद्धा ब्रह्मणी ज्ञानस्वभावता ; एतेन जीवात्मनोऽपि ज्ञानस्वभावता  
व्याख्याता वेदितव्या । स्वप्रकाशं चैतद्ब्रह्म एष्टव्यम्, अप्रकाशजडविलक्षणत्वनिर्देश-  
सामर्थ्यात् । “तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः” [ इह० ४ अ० ४ ब्रा० १६ मन्त्रः ] “तस्य  
भासा सर्वमिदं विभाति” [ कठ० २ अ० ५ ब्रह्मी० १५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ।



ननु तथाऽप्यपुरुषार्थत्वात् किमित्याश्रयणीयम् ? इत्यत आह, आनन्दमिति ।—परमानन्दस्वरूपमित्यर्थः ।

नन्वेवमखण्डसच्चिद्रूपमपि ब्रह्म न प्रेचावत्प्रमागीचरः सुखदुःखाभावतत्माधनानाम् अन्यतमत्वाभावात् । न तावत् स्वसुखदुःखाभावसाधनं ब्रह्म स्वस्मिन् सुखदुःखयोर्नित्य-निवृत्तत्वात् “अशरीरं वाव सत्त्वं न प्रियाप्रिये स्पृशतः” [ कान्दो० ८ अ० १२ खण्ड० १ मन्त्रः ] इति श्रुतेः । नाप्यन्यगतमुखादिमाधनं ब्रह्म, अन्येषां दृष्टादृष्टसुखदुःखप्राप्ति-परिहारधीर्लौकिकवैदिकसाधनेभ्य एव सिद्धेः । तस्मान्न मुखादिमाधनं ब्रह्म ; नापि दुःखाभावरूपं, भावात्मस्वभावताविरोधात् । नापि सुखात्मकं, तथात्वे प्रमाणाभावा-दित्यत आह आनन्दमिति ।—आनन्दं सुखरूपम् ।

न च ब्रह्मण आनन्दात्मत्वे प्रमाणाभावः “विज्ञानमानन्दं ब्रह्म” [ बृह० ३ अ० ८ ब्रा० २८ मन्त्रः ] “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” [ तैत्ति० उप० ३ ब्रह्मी० ६ अनु० ] “आनन्दरूपममृतं यद्विभाति” [ मुण्ड० २ मु० २ खण्ड० ७ मन्त्रः ] “को ह्येवान्यात्कः प्राच्यादु यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मी० ७ अनु० ] इत्यादि श्रुतेः प्रमाणत्वात् । न चानन्दब्रह्मणोर्धर्मधर्मिताशङ्काप्यवकाशं लभते, श्रुतिस्वारस्य भङ्ग-प्रसङ्गात् । न च ब्रह्मण ईश्वरस्य सुखित्वं परैरपीयते ; अत आनन्दो विद्यतेऽस्मिन्नित्या-नन्दं ब्रह्मेति परिषां श्रुतिव्याख्यानमुपहामास्पदमेव । न च ब्रह्मण्यनन्दशब्दो दुःखा-भावपरः ; “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” [ तैत्ति० उप० ३ ब्रह्मी० ६ अनु० ] इति भावरूपब्रह्मसामानाधिकरण्यनिर्देशविरोधात् । न च प्रियास्पृशित्वश्रुतिविरोधः, तस्याः श्रुतेर्वैषयिकप्रोतिनिषेधपरत्वादिति भावः ।

यद्यप्यामरदमेवेह शेषिपदं, तथापि श्रुत्यपरोधात्पदार्थशोधनार्थतया च ब्रह्मपदमध्याहृत्य विशेष्यं बोद्धव्यम् । एवं सत्यखण्ड सच्चिदानन्दं ब्रह्मात्मानमाश्रय इति ब्रह्मात्मपदयोः सामानाधिकरण्येन तत्त्वं पदार्थयोरैक्यं वाक्यार्थः अत्र ब्रह्मत्वपरोक्ष्य-निवृत्त्या परिपूर्णतया निरूपितः स्यात्, नान्यथा । एतेषाञ्च पदानां ब्रह्मपदेन प्रत्येकं प्रथममन्वितानां पथात् सामानाधिकरण्येन परस्परमपि सम्बन्धसिद्धिः । “अरुणया पिङ्गाक्ष्या गवैकहायन्या सोमं क्रीणाति” [ तैत्ति० सं० ६।१।६।७ ] इत्यत्र क्रयवाचि-पदान्वितानामरुणादिपदानामिव परस्परान्वयः । न चैकार्थत्वे सति आदिपदानां पथ्यायतापत्तिरधीगपद्यं चेति वाच्यं, प्रवृत्तिनिमित्तभेदाद्व्यावर्त्यभेदाच्च उक्तदोषानव-तारात् । एवमन्योऽपि वाक्यविचारोपयोगी न्याय ऊहनीयः, विस्तरभयान्नेह लिख्यते । एवं विधिसुखेन परिच्छिन्नामृतजडदुःखरूपानात्मतद्गमविलक्षणं ब्रह्मेति निरूप्येदानीं



ननु तथापि “भक्षितेऽपि लशुने न शान्तो व्याधिः” इति न्यायेन प्रपञ्चस्याधिष्ठानव्यतिरिक्ततया प्रतीयमानत्वात् कथम् अद्वैतसिद्धिः ? इत्याशङ्कां दृणीकुर्वन्नाह, अखण्डमिति ।— सजातीयविजातीयस्वगतभेदशून्यमित्यर्थः ।

अत्र सच्चिदानन्दमिति प्रयोजनम्, अखण्डमिति विषयः, शास्त्रविषययोः प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः सम्बन्धः, तत्कामोऽधिकारी, इत्यनुबन्धचतुष्टयमर्थादुक्तं भवति ॥ १ ॥ सु० ।

“नेति नेति” [ बृ० २ अ० ३ ब्रा० ६ मन्त्रः ] “अस्थूलं” [ बृ० ३ अ० ८ ब्रा० ८ मन्त्रः ] “यतो वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मी० ४ अनु० ] इत्यादि श्रुतिमात्रित्य निषेधमुखेन सकलनिषेधावधिभूतं सत्यस्य सत्यं ब्रह्मेति दर्शयति, अवाङ्मनसगोचरमिति ।

वाक् च मनश्च वाङ्मनसे तयोर्गोचरो वाङ्मनसगोचरः, न वाङ्मनसगोचरोऽवाङ्मनसगोचरस्तमिति विग्रहः । “नैव वाचा न मनसा प्राप्तुं शक्यो न चक्षुषा” [ कठ० २ अ० ६ ब्रह्मी० १२ मन्त्रः ] “अस्तीत्येवोपलब्धव्यः” [ कठ० २ अ० ६ ब्रह्मी० १३ मन्त्रः ] इति च क्वाठकश्रुतेः । एवं विधिनियेधाभ्यां ब्रह्मणः स्वरूपलक्षणमभिधाय लक्षितं स्वरूपं तटस्थलक्षणेन सम्भावयति, अखिलाधारमिति ।

अखिलस्य आकाशादिप्रपञ्चस्याधार आश्रयस्तमिति विग्रहः । आश्रयशब्दः सृष्टि-प्रलयधोरप्युपलक्षणार्थः । तथा च श्रुतिः,—“यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति तद् विजिज्ञासुस्व तत् ब्रह्मेति” [ तैत्ति० उप० ३ ब्रह्मी० १ अनु० ] इति । ततश्च जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं ब्रह्मेत्युक्तं भवति । अत इदं फलितम् । सत्यज्ञानानन्तानन्दैकरसं ब्रह्म तत्पदलक्ष्यमिति । आत्म-पदादेव त्वम्पदार्थशुद्धिः । “आत्मैवेवापासीत अथ ह्येत सर्व एका भवन्ति” [ बृ० १ अ० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इति श्रुतावात्मशब्दस्य निर्विशेषप्रत्यक्चैतन्यमावनिष्ठताया निर्धारितत्वात् । तथा च ब्रह्मात्मपदयोः सानानाधिकरण्यादेक्यवाक्यार्थसिद्धिरित्युक्तं तदेव वाक्यार्थभूतमात्मानमाश्रये ; किमर्थम् ? अभीष्टसिद्धये । अभीष्ट शास्त्रार्थाप्रति-पत्त्यन्यथाप्रतिपत्तिविप्रतिपत्तिनिरासलक्षणं यथाशास्त्रमर्थसङ्ग्रहसामर्थ्यलक्षणञ्च, तस्य सिद्धिः सम्पत्तिः तस्यै तदर्थमित्यर्थः ॥ १ ॥ वि० ।

अर्थतोऽप्यद्वयानन्दानतीतवैतभानतः ।

गुरुनाराध्य वेदान्त-सारं वक्ष्ये यथामति ॥ २ ॥

किञ्च,—“यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः ॥” [श्वेता० ६अ० २३मन्त्रः] इत्यादिश्रुत्या गुरुनमस्कारस्यापि शास्त्राङ्गत्वप्रतिपादनात् तत्-नमस्कारोऽपि पृथक्त्वेन कार्यः इति तन्नतिपूर्वकमभिधेयग्रन्थं प्रतिजानीते, अर्थतोऽपीति ।—अपिशब्देन न केवलं शब्दतो ङित्यादिवत् संज्ञामात्रं व्यवस्थितम्, अपि तु अर्थतः शब्दत-श्चेति । अद्वयानन्दरूपान् गुरुन् आराध्य वेदान्तसारं यथामति वक्ष्ये इत्यन्वयः । अद्वयाच्च ते आनन्दाच्चेति अद्वयानन्दास्तान् । तत्र हेतुमाह, अतीतवैतभानत इति ।—अतीतं गतं

एवं शास्त्रप्रतिपाद्यपरदेवतातत्त्वानुष्मरणलक्षणं मङ्गलं विधाय इदानीं “यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ” [श्वेता० ६अ० २३मन्त्रः] इत्यादिशास्त्रात् देवता-भक्तिवद् गुरुभक्तेरपि विद्याङ्गत्वप्रतीतिः “देवमिवाचार्यमुपासौत” [आप० १।६।१३] इत्यादिश्रुतेयं गुर्वाराधनोक्तिपूर्वकं स्वचिकीर्षितं प्रतिजानीते, अर्थत इति श्लोकेन ।

वेदान्तो वक्ष्यमाणलक्षणस्तस्य सारो मथितार्थस्तं वक्ष्ये ; तच्च यथामति स्वमन्यनुसारिण, अनन्तशास्त्राप्रविततस्यातिगम्भीरायस्य वेदान्तस्यावामुद्धिभिर-परिच्छेदान् । तदुक्तमभियुक्तैः,—“गुरुवरणसरोजसन्निधानादपि वयमस्य गुणैक-लेशभाजः । अपि महति जलार्णवे निमग्नाः सलिलमुपाददते मितं हि मीनाः ॥” इति [सङ्केतशास्त्रीरकम् १।८] ।

एतच्च गर्वपरिहारात्किंवचनं न पुनर्वादिभयनिमित्तं यथाशास्त्रमर्थसङ्गहादि-त्यर्थः । किं ज्ञत्वा ? गुरुनाराध्य ; भक्तिश्रद्धातिशयस्मृतिगमस्कारादिना देवमिव पूजयित्वा । गुरुनित्येकस्मिन् बहुवचनं पूजार्थम् । किं नामानो गुरवः ? इत्यपेक्षायां स्वस्य साम्यदायिकत्वज्ञापनाय तान् नामतो निर्दिशति, अद्वयानन्दानिति ।—नाच्ची ङित्यादिवत् संज्ञामात्रत्वं व्यावर्त्तयति, अर्थत इति । अपिशब्दः शब्दार्थयोः समुच्चयार्थः, न केवलं शब्दतः किन्तु अर्थतोऽपीति ।

तत्र हेतुः अतीतवैतभानत इति । अतीतं हैतं यस्मात् तत् अतीतवैतं प्रत्यगात्मतत्त्वं

वेदान्तो नाम,—उपनिषत्प्रमाणं, तदुप-  
कारीणि शारीरकसूत्रादीनि च ॥ ३ ॥

द्वैतभानं यतः तस्मादतीतद्वैतभानतः, निरस्तसमस्तभेदज्ञान-  
त्वादित्यर्थः । तान् गुरुन् आराध्य कायवाङ्मनोभिर्नमस्कार-  
गोचरोक्त्य वेदान्तसारं वेदान्तानामुपनिषद्वाक्यजातानां मध्ये  
यः सारः सिद्धान्तरहस्यं, यस्मिन् ज्ञाते पुनर्ज्ञातव्यं नावशिष्यते,  
तं वेदान्तसारं यथामति बुद्धिमनस्तिष्ठस्य वक्ष्ये प्रतिपादयिष्ये  
इत्यर्थः ॥ २ ॥ सु० ।

इदानीं सर्वस्यापि वस्तुविचारोद्देशपूर्वकत्वात् प्रतिज्ञातं  
वेदान्तं नामतो निर्दिशति, वेदान्त इति ।—उपनिषद एव  
प्रमाणम् उपनिषत्प्रमाणम् ; उपनिषदो यत्र प्रमाणमिति वा ।

तस्य भानं साक्षात्कारः तस्मात् अतीतद्वैतभानतः । अतीतद्वैतभावत इति पाठे—तत्त्व-  
ज्ञानविध्वस्तनिखिलभेदब्रह्मात्मत्वादित्यर्थः ॥ २ ॥ वि० ।

ब्रह्मात्मप्रतिपत्तिपरेषु श्रुतिसूत्रेषु विद्वन्निर्मितनिबन्धेषु चाविशिष्टेण वेदान्त-  
शब्दस्य लोके प्रयोगदर्शनात् सर्वत्र मुख्यवृत्तितः प्रतीतिं वारयन् मुख्यगौणभेदेन वेदान्त-  
शब्दं व्युत्पादयति, वेदान्तो नामेत्यादिना ।—उपनिषच्छब्दो ब्रह्मात्मैक्यसाक्षात्कार-  
विषयः, उप-नि-पूर्वस्य कृत्प्रत्ययान्तस्य “षट् ल विशरणगन्धवसादनेषु” इत्यस्य  
धातोरुपनिषदिति रूपम् । तत्र उपशब्दः सामीप्यमाचष्टे, तच्च सङ्कोचकामावात् सर्वा-  
न्तरे प्रत्यगात्मनि पर्यवस्यति । निशब्दो निश्चयवचनः, सोऽपि तत् तत्त्वमेव निश्चि-  
नोति तन्नैकक्यवाच्युपशब्दसामानाधिकरण्यात् । तस्मात् ब्रह्मविद्या स्वसंश्लिनां  
संसारसारतामतिं सादयति विषादयति शिथिलयतीति वा, परमश्रेयोरूपं प्रत्य-  
गात्मानं सादयति गमयतीति वा, दुःखजन्मप्रवृत्त्यादिमूलज्ञानं सादयति उन्मूलयतीति  
वा उपनिषत्पदवाच्या । सैव प्रमाणम् । तस्याः प्रमावरूपायाः करणभूतः सर्वशास्त्रासु  
उत्तरभागेषु पठ्यमानो गन्धराशिरप्युपचारात् प्रमाणमित्युच्यते । तथा चोपनिषदः  
प्रमाणं प्रमाकरणमुपनिषत्प्रमाणं वेदान्त इत्यर्थः । तदुपकारीणि वेदान्तार्थ-  
विचारानुकूलानीति यावत् । तदनुकूलत्वं वेदान्तवाक्यप्रमेयासम्भावनापीडहारा



अस्य वेदान्तप्रकरणत्वात् तदीयैरेवानुबन्धैः  
तद्वत्तासिद्धेर्न ते पृथगालोचनीयाः ॥ ४ ॥

तदुपकारिणि वेदान्तवाक्यसङ्गाहकाणि शारीरकसूत्रादीनि च ;  
शरीरमेव शरीरं, तत्र भवो जीवः शारीरकः, स सूत्रप्रते  
याथातथ्येन निरूप्यते यैः तानि शारीरकसूत्राणि, “अथातो  
ब्रह्मजिज्ञासा” [ ब्र० सू० १अ० १पा० १सू० ] इत्यादीनि ।  
आदिशब्दो भाष्यादिसङ्गहार्थः । च-शब्दो वेदान्तशब्दानु-  
षङ्गार्थः ; यद्वा—शारीरकसूत्राणि तद्यथार्थवादिवेदान्तार्थ-  
सङ्गहवाक्याणि । “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” इत्यादिसूत्रादीनि ।  
आदिशब्देन भगवद्गीताद्यध्यात्मशास्त्राणि गृह्यन्ते, तेषामपि  
उपनिषच्छब्दवाच्यत्वादिति भावः ॥ ३ ॥ सु० ।

ननु यद्यपि अवान्तरानुबन्धचतुष्टयमापद्येतेति अर्थात्  
निर्दिष्टं, तथापि परमानुबन्धचतुष्टयस्यानिरूपितत्वादत्र

न तु प्रमित्युत्पत्तौ तत्फलं वा साक्षाद्विचारशास्त्रस्याङ्गभावः, तथा सति वेदान्त-  
वाक्यानां सापेक्षताप्रसङ्गात् । तदुक्तमभियुक्तैः,—“स्वाध्यायवन्न करणं घटते विचारो  
नाप्यङ्गमस्य परमात्मविद्यः प्रसूतौ । सापेक्षता पतति वेदगिरस्तथात्वे ब्रह्मात्मनः  
प्रमितिजन्मनि तत्र युक्तम् ॥” इति [ सङ्क्षेपशारीरकम् १।१८ ] । शरीरमेव शरीरकं  
तत्र भवो जीवः शारीरकः स सूत्रप्रते याथातथ्येन निरूप्यते यैस्तानि शारीरकसूत्राणि  
“अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” [ ब्रह्म० सू० १।१।१ ] इत्यादीनि । यद्वा—शारीरकसूत्राणि  
तद्यथावाक्यवादिवेदान्तार्थसङ्गहवाक्याणि । आदिशब्दो भाष्यादिसङ्गहार्थः, चशब्दो  
वेदान्तशब्दानुषङ्गार्थः ; तथा च वेदानामन्तोऽवसानभागे वेदान्त इति व्युत्पत्तिथीगात्  
मुख्यो वेदान्तशब्दो वेदभागभेदेषु शारीरकादौ तूपचरित इति व्युत्पादितः ॥ ३ ॥  
विद्व० ।

ननु किं पुनरस्य गत्यस्यारम्भे निमित्तम् ? न खलु निर्निमित्ता प्रेक्षावत्प्रवृत्तिरिति  
चेत् की भावः ? निमित्तमावाचेप इति चेत् न, अशनायाद्यनेकीर्ममालाकुलसमुद्भूत-  
चोभद्वतविवेकविज्ञानपाथसि दृढतरकामक्रोधाद्युत्तुङ्गश्रेणालविषमं सुतदुद्दिष्ट-

तत्रानुबन्धो नाम,—अधिकारिविषयसम्बन्ध-  
प्रयोजनानि ॥ ५ ॥

प्रेक्षावतां प्रवृत्तिः न स्यादित्यत आह, अस्येति ।—अस्य  
वेदान्तसारस्येत्यर्थः ॥ ४ ॥ सु० ।

ननु वेदान्तशास्त्रस्यापि किमनुबन्धचतुष्टयं येनास्यापि  
तद्वत्तासिद्धिः ? इत्याशङ्क्य मूलशास्त्रस्य अनुबन्धचतुष्टयम्  
आविष्करोति, तत्रानुबन्ध इति ॥ ५ ॥ सु० ।

कलवबान्धवाद्यनेकमकरनक्रचक्राकुले नरसृगपशुपाक्षदंवादिस्थानभीगफिनबुदबुदं  
संसारसागरेऽनवरतमध ऊहं तिर्यग्वा मज्जनांमज्जनादिविवशानतिविततगम्भीरायां-  
नेकशाखवेदान्तविचारमहाद्रुमावलम्बनासमर्थान् दुःखिनीं लीकानालीक्य सञ्जात-  
करुणाया निमित्तत्वीपपत्तेः । अथ निमित्तविशेषाच्चेपयेत् तत्राह, अस्येति ।

“शास्त्रैकदेशसम्बद्धं शास्त्रकार्यान्तरे स्थितम् । आहुः प्रकरणं नाम ग्रन्थभेदं  
विपथितः” ॥ [ पराशरोपपुराण १८।२।१२२ ] इति हि प्रकरणलक्षणं वदन्ति ।  
तथा च यच्छास्त्रैकदेशसम्बद्धं यत्प्रकरणं तत्तच्छास्त्रीयैरेवानुबन्धैरनुबन्धयुक्तम् ;  
अन्यथा शास्त्रप्रकरणयोर्भिन्नविषयादिमत्त्वेन शास्त्रासम्बद्धत्वप्रसङ्गात् असम्बद्धप्रलपित-  
मिदमापद्येत । अतोऽस्य ग्रन्थस्य वेदान्तशास्त्रीयप्रकरणत्वात् वेदान्तशास्त्रसिद्धैरेवानु-  
बन्धैस्तद्वत्तासिद्धेर्न तेऽनुबन्धाः पृथगालीचनीया इत्यर्थः ।

ननु महाविषयादेरिह शास्त्रीयत्वेऽप्यवान्तरविषयादेः पृथगालीचनमुचितम्, इतरथा  
शास्त्रं परित्यज्य प्रेक्षावतोऽवप्रवृत्त्ययोगादिति चेत् वादं प्रकरणत्वेनैव अवान्तरसङ्गतेः  
सुलभालीचनत्वात् पृथगिह निर्देशानपेक्षणात् ; तथा हि सारयज्ञेष्कुरवान्तराधि-  
कारी ; सगणनिर्गुणरूपविषयभेदं परित्यज्य निर्गुणसारमावमिह विषयः ; तन्मात्राव-  
धारणमवान्तरप्रयोजनम् ; सम्बन्धोऽपि विषयानुरूप इति भावः ॥ ४ ॥ वि० ।

ननु शास्त्रीयोऽनुबन्धः शास्त्रविद्भिरेव विज्ञायते, न व्युत्पत्सुभिः, तत्कथमिह तेषां  
शास्त्रीयविषयाद्यनभिज्ञानां प्रवृत्तिः ? इत्याशङ्क्य शास्त्रीयमेवानुबन्धं सङ्केपतो व्युत्पाद-  
यितुमुपक्रमते, तत्रानुबन्धो नामेत्यादिना ।—तत्र वेदान्तशास्त्रे । स्वार्थप्रतिपत्तार-  
मनाश्रित्य शास्त्रस्य प्रवृत्त्ययोगात् आदौ अधिकार्यनुबन्धापेक्षा, तस्य च विषयबोध-  
मन्तरेणाप्रवृत्तेर्विषयस्य तदानन्तर्यं, विषयस्य च शक्यप्रतिपाद्यत्वसिद्धये सम्बन्धस्य

## अधिकारी तु,—विधिवदधीतवेदवेदाङ्गत्वेन

यथोद्देशमधिकारिणं लक्षयति, अधिकारी त्वित्यादिना ।—  
“स्वाध्यायोऽध्येतव्यः” [ तैत्ति० आर० २।१५।७ ] इति वच-  
नात् त्वैवर्णिकानामुपनीतानामध्ययनं नियमेन विधीयते ; अध्ये-  
यनविधिप्रयुक्तमेवाध्ययनं, नाध्यापनविधिप्रयुक्तम् ; तथा च,  
अधीतो वेदो वेदाङ्गानि च शिक्षा-कल्प-व्याकरण-कुन्दी-ज्योति-  
र्निरुक्ताख्यानि येन तस्य भावः इति अधीतवेदवेदाङ्गत्वं तेन ।

विषयानन्तर्यं, प्रयोजनस्य चरमत्वं पनिङ्गमित्युद्देशपाठक्रमो विवक्षितः । तथा च  
शारीरकमूलं “अथातो ब्रह्मजिज्ञासा” [ ब्रह्म० सं० १।१।१ ] इति ॥ ५ ॥ विद० ।

तत्र यथोद्देशक्रममधिकारिणं निरूपयति, अधिकारी त्विति । धर्मजिज्ञासाऽधि-  
कारिणीऽस्य वैलक्षण्यमूचनाशंस्तुगच्छः । प्रमाताऽधिकारीत्यन्वयः । लौकिक-  
वैदिकव्यवहारैस्त्वभ्यान्तो जीवः प्रमाता इह विवक्षितो जीवमात्रस्य भ्रमसम्भवेन  
शास्त्रार्थप्रतिपत्तुचायीगात् । तस्य तुगच्छमूचितं विगेषमाह, साधनचतुष्टयसम्पन्न  
इति ।—वक्ष्यमाणसाधनचतुष्टयविशिष्ट इत्यर्थः । अर्थं भावः,—न तावदेवाध्ययनं  
ब्रह्मजिज्ञासाऽधिकारहेतुः तस्य धर्मब्रह्मजिज्ञासयोः साधारणत्वात् तन्मात्रेण इह निय-  
मेन प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । नापि धर्मविचारः, प्रागपि धर्मविचारादधीतवेदान्तस्य ब्रह्म-  
जिज्ञासोपपत्तेः । नापि धर्मानुष्ठानमिह जिज्ञासाहेतुः विनाऽपि धर्मानुष्ठानं ब्रह्म-  
चर्यादेव विरक्तस्य ब्रह्मजिज्ञासादर्शनात् । श्रुतिश्च भवति विविदिषीः सत्यास-  
विधायिनी “यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्” [ जावा० उप० ४ मन्तः ]  
इत्यादिका ।

ननु “जायमानो वै ब्राह्मणस्त्रिभिः ऋणवान् जायते, ब्रह्मचर्येण ऋषिभ्यः, यज्ञेन  
देवेभ्यः, प्रजया पितृभ्य एव वा अनृणो यः पुत्री यज्वा ब्रह्मचारी वास्ति” [ तैत्ति० सं०  
६।३।१०।५ ] इति श्रुतेः । “ऋणानि वीर्यराक्तस्य मनो माचे निवेशयेत् । अनपा-  
क्तस्य मीचन्तु सेवमानः पतत्यधः ॥” [ मनु० ६ अ० ३५ श्लोकः ] इति श्रुतेः ऋण-  
वशापाकरणमन्तरेण मोक्षशास्त्रविचारप्रवृत्त्युक्तताया गम्यमानत्वात् कथं धर्ममनुष्ठाय  
सत्यासपूर्वकं ब्रह्मविचारे प्रवृत्तिरिति चेत् ? उच्यते—श्रुतिस्त्वावत “हृदयस्थायोऽवद्यत्यथ  
जिज्ञाया अथ वचसः” [ तैत्ति० सं० ६।३।१०।४ ] इति पञ्चवदानवयविधिमुपक्रम्य  
“तदवदानैरेवावदयते तदवदानानामवदानत्वम्” [ तैत्ति० सं० ६।३।१०।५ ]



आपाततोऽधिगताखिलवेदार्थः, अस्मिन् जन्मनि  
जन्मान्तरे वा काम्यनिषिद्धवर्जनपुरःसरं नित्य-

आपाततोऽधिगताखिलवेदार्थः, इत्यत्र सर्ववेदार्थरहस्ये ज्ञाते  
सक्ति उत्तरग्रन्थवैयर्थ्यपरिहाराय आपातत इत्युक्तम् ।

नन्वनधौतवेदानामपि विदुरादीनां तत्त्वज्ञानोत्पत्तिदर्शनात्  
अध्ययन-तत्प्रयुक्तकर्मानुष्ठानवैयर्थ्यमाशङ्कोत्तरमाह, जन्मान्तर  
इति ।—तेषामाधुनिकाध्ययनाद्यभावेऽपि जन्मान्तरीयाध्ययना-  
दिना त्रित्तपरिपाकवतामस्मिन् जन्मानि विनाऽप्यध्ययनादिना  
ज्ञानोत्पत्तौ बाधकाभावात् नाध्ययनादिवैयर्थ्यामिति भावः ।

इत्यवदाननिर्वचनेन उपसंहारात् अवदानत्रयविध्यं वादत्वात्न स्वार्थपरा । अतः सा  
“ब्रह्मचर्यादेव” इति श्रुत्याऽनन्यपरया बाध्यते । यदि ब्रह्मचर्यादिभिरपाकरणीयम्  
कृष्णवयमपि “अवदानैरेवावदथत” इत्यवदानश्रुतौ ब्रह्मचर्यादेः कृष्णवयापाकरण-  
हेतुत्ववचनं स्वार्थपरमेवेति मतं, तथापि जातमात्रस्य कृष्णवयसम्बन्धे प्रमाणा-  
भावात् अधिकारी जायमानो गृहस्थो वा जायमान इति वा व्याख्यानमुचितम् ।  
श्रुतिस्त्वविरक्तविषयतया व्याख्येया । एतेन “यज्ञायुधौ यजमानः” [ शत० ब्रा०  
१२।५।२।८ ] “जरया वाह्यान् मुच्यते” [ शत० ब्रा० १२।४।१।१ ] “वीरहा वा  
एव देवानां श्रोत्रिमुडासयत” [ तैत्ति० सं० १।५।२।१ ] इत्यादिश्रुतयः “ऐकान्त्यं  
त्वाचाख्याः प्रत्यक्षविधानाद्वाहंम्यस्य” [ गौ० सं० ३।३६ ] इत्यादिश्रुतयश्च व्याख्याता  
वेदितव्याः । “ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्” [ जावा० उप० ४ ] “यदहरेव विरजेत्  
तदहरेव प्रव्रजेत्” [ जावा० उप० ४ ] “अथ पुनरब्रवीत् वा ब्रवीत् वा” [ जावा०  
उप० ४ ] “किमथा वयमध्येष्यामहे किमथा वयं यक्ष्यामहे” [ ब्र० सू० भा० ३।४।८ ]  
“किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मेति” [ बृह० उप० ४ अ० ४ ब्रा० २२ मन्त्रः ]  
“याज्ञवल्क्यः प्रवव्राज” [ बृह० ४ अ० ५ ब्रा० २५ मन्त्रः ] “ये प्रजामौषिरेते श्मशानानि  
भेजिरे । ये प्रजां नेषिरे तेऽमृतत्वं हि भेजिरे” इत्यादिश्रुतिस्त्वविरोधात् । तस्मान्न  
धर्मानुष्ठानं ब्रह्मजिज्ञासाहेतुः । अतो ब्रह्मजिज्ञासा जायमाना यस्मिन् सत्येव  
नियमेन जायते श्मिन्नसति नैव जायते तदेव तस्याः साधनमेषितव्यम् । तच्च  
वक्ष्यमाणं साधनचतुष्टयमेवेति । कस्मात्पुनः साधनसम्पन्नः ? तत्राह नितान्त

नैमित्तिकप्रायश्चित्तोपासनाऽनुष्ठानेन निर्गत-  
निखिलकल्मषतया नितान्तनिर्मलस्वान्तः, साधन-  
चतुष्टयसम्पन्नः प्रमाता ॥ ६ ॥

कास्येति ।—कास्यस्यापि कर्मणो धर्मसाधनत्वेऽपि याता-  
यातसम्पादकत्वेन बन्धकत्वात् निषिद्धवत् तद्वर्जनपुरःसरमित्यु-  
क्तम् ; तथा च नित्यादिकर्मानुष्ठानेन निर्गतनिखिलकल्मष-  
इति ।—नितान्तमत्यन्तं निर्मलं शुद्धं स्वान्तमन्तःकरणं यस्य स तथा । कुतः स्वान्तस्य  
नेर्मल्य प्रतिबन्धकरागादिवासनानिबल्येत्याह, निर्गत इति ।—रागादिवासना-  
रूपकल्पनिवृत्तिरपि कुतः ? तत्राह नित्य इति ।—कास्यकर्माभिरतस्यानुष्ठाय-  
मानमपि नित्यादि न साक्षात्कल्पनिवृत्तिहेतुः, कामवासनया शुद्धिप्रतिबन्धसम्भवात्,  
तथा निषिद्धावर्जने पापेन प्रतिबन्धादित्यभिप्रेत्य नित्याद्यनुष्ठानं विशिनष्टि, कास्य-  
निषिद्धवर्जनपुरःसरमिति । एवं नित्याद्यनुष्ठानस्य शुद्धेश्चैकभक्तित्वमित्यमं व्यावर्त्तयति,  
अस्मिन् जन्मनि जन्मान्तरे वा इति ।—“अनेकजन्मसंसिद्धकृती याति परां गतिम्”  
[ गीता ६ अ० ४५ श्लोकः ] “न हि कल्याणकृत् काश्चित् दुर्गतिं तात गच्छति”  
[ गीता ६ अ० ४० श्लोकः ] इत्यादिस्मृतजन्मान्तरानुष्ठितस्यापि जन्मान्तरोपकारकत्व-  
सम्भवादिति भावः । एवं कास्यनिषिद्धवर्जनपुरःसरमिह जन्मनि जन्मान्तरे  
वाऽनुष्ठितनित्यादिचपितकल्मषस्य विवेकादिसाधनचतुष्टयसम्पत्तौ कारणमाह, आपा-  
तत इति ।—आपाततो विचारेणैवमित्यनेवेति पथ्यवधारणमन्तरेणाधिगतीऽखिली  
वेदार्थो येन स तथा । वेदशब्दो वेदान्तविषयः । वेदाद्यज्ञाने हेतुमाह, विधिवन्  
इति ।—“ब्राह्मणेन षडङ्गी वेदो निष्कारणोऽध्येयी ज्ञेयश्च” इति वचनात् नित्या-  
ध्ययन विध्युपस्थापितवेदान्तवचोभिर्निरुक्तव्याकरणाद्यङ्गीपकरणैरनवदुहतात्पथ्यलिङ्गे-  
रधिगताखिलवेदान्ताय इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति । वस्तुतः चित्तादानन्दब्रह्मस्वभावो-  
ऽप्यात्माऽनाद्यनिर्वाच्याविद्यासम्बन्धलब्धजीवभावोऽविद्याकामकर्मवशगतः कास्य-  
निषिद्धाद्यनवरतमाचरंस्तत्फलभूतसर्गेनरको भुञ्जानस्तद्गोवासानावासितस्तदनु रूपं पुनः  
कर्म पुनः फलमित्येवं घटीयन्त्रवत्कुलालचक्रवच्चोर्द्धाधिक्षिप्यग्धमणमविशममनुभवन्  
हृष्टः कृतार्थो मूढो दुःखी वेत्यात्मानं मृषैव मन्यते । स पुनः,—“एकः कास्योऽपरो  
नित्यस्तथा नैमित्तिकः पुरः । प्राधान्येन फलं युद्धिरार्थिकी कास्यकर्मणः । प्राधान्येन

काम्यानि,—स्वर्गादीष्टसाधनानि ज्योति-  
ष्टामादीनि ॥ ७ ॥

निषिद्धानि,—नरकाद्यनिष्टसाधनानि ब्रह्म-  
हननादीनि ॥ ८ ॥

तथा निःशेषनिरस्तसकलकल्मषत्वेन । अत्र निखिलपदं काम्य-  
निषिद्धजनितसुकृतदुष्कृतपरं, तेन नितान्तनिर्मलस्वान्तः ;  
नितान्तमत्यन्तं निर्मलं स्वच्छं स्वान्तमन्तःकरणं यस्य सः तथोक्तः  
वक्ष्यमाणसाधनचतुष्टयसम्पन्नः प्रमाता, अन्तःकरणप्रतिविम्बित-  
चैतन्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥ सु०

तदेव स्पष्टं व्याकरोति,—काम्यानीत्यादिना ॥ ७ ॥ सु०

मनःशुद्धिर्निवृत्त्यस्य फलमार्थिकम् । केवलं प्रत्यवायस्य निवृत्तिरितरस्य तु” ॥ इत्यादि-  
पुराणवचनात् अतीतानेकजन्मसुकृतयादृच्छिकपुण्यपुण्यपरिपाकोदयवशात् काम्यफलेषु  
जातदोषशुद्धिराध्यात्मिकादिदुःखदयश्च निषिद्धाचरणफलमाकलयन् काम्यनिषिद्धे  
परित्यजन्नोत्तरार्पणशुद्ध्याऽनुष्ठितनित्यादिचपितकल्मषतया नितान्तनिर्मलस्वान्तोऽधीत-  
साङ्गवेदार्थापातालोचनया लब्धविवेकादिसाधनसम्पन्नः स्वात्मयाथात्म्यजिज्ञासु-

वेदान्ताधिकारीति ॥ ६ ॥ वि० ।

काम्यादिपदार्थान् कथयति, काम्यानीत्यादिना । फलीद्देशेन विधीयमानानि  
कर्माणि काम्यानि । न च “विश्वजिता यजेत” इत्यादावव्याप्तिः तत्रापि “स स्वर्गः  
स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात्” [ मीमां० द० ४ अ० ३ पा० १५ सू० ] इति न्यायेन  
स्वर्गफलीद्देशेन विधिः साधितत्वात् । ज्योतिष्टोमशब्द एकाहिकविषयः । आदिशब्दो-  
ऽहोऽहोऽसत्रसङ्ग्रहायः ॥ ७ ॥ वि० ।

अभावगतैष्टसाधनतानिषेधकनञ्पदयोगिवाक्यगम्यानि निषिद्धानि । लिङ्गाद्यनु-  
यत्तनञ्योगिवाक्यगम्यानि वा । “नरकादि” इत्यादिपदादैहिकदुःखग्रहः । “ब्रह्म-  
हत्यादि” इत्यादिपदात् सुरापानादिग्रहः ॥ ८ ॥ वि० ।



## नित्यानि,—अकरणे प्रत्यवायसाधनानि सन्ध्यावन्दनादीनि ॥ ६ ॥

प्रत्यवायशब्देन आगामिदुःखमुच्यते । येषामकरणे विज्ञायमाने तत्साध्यते ज्ञाप्यते तानि नित्यानि इत्यर्थः, अकरणे प्रत्यवायलक्षणानि नित्यानीति यावत् । निर्निमित्तमुपात्तदुरितचयार्थानि नित्यानीति नित्यकर्मलक्षणं न तु अकरणे प्रत्यवायोत्पादकानि नित्यानीति । ननु—“अकुर्वन् विहितं कर्म निन्दितञ्च समाचरन् । प्रसङ्गयेन्द्रियार्थेषु प्रायश्चित्तीयते नरः ॥” [ मनु० ११अ० ४४श्लोकः ] इति स्मृतौ शब्दप्रत्ययादकरणस्य प्रत्यवायहेतुत्वमवगम्यते तत्कथमकरणस्य प्रत्यवायानुत्पादकत्वमिति चेन्न, “लक्षणहेत्वीः क्रियायाः” [ ३ अ० २ पा० १२६ सू० ] इति पाणिनिना शतुल्लक्षणार्थेऽपि विधानात् । अत एव नित्याद्यनुष्ठानकाले निद्राऽऽलस्यादिपरवर्षं नरमालोक्य शिष्टैर्लक्ष्यते यदि अस्य यथावन्नित्यनैमित्तिकानुष्ठानमभविष्यत् तदा सञ्चितदुरितचयोऽभविष्यन्न चायं विहितमकार्षात् अतः प्रत्यवायो भविष्यतीति । तथा च “विचिकित्सन् श्रोत्रियः” इतिवत् शब्दप्रत्ययस्यान्यथाप्युपपत्तेर्न तद्वलादभावस्य हेतुत्वाशङ्का युक्ता । तदुक्तम्,—“नित्यानामक्रिया यस्माल्लक्षयित्वैव सत्त्वा । प्रत्यवायक्रियां तस्माल्लक्षणार्थे शता भवेत् ॥” इति [ सुरेश्वरकृत तैत्ति० भाष्य वा० १।२१ ] ।

ननु हेत्वर्थेऽपि शतुर्विधानस्य तुल्यत्वे कथं लक्षणार्थावगम इति चेत् अभावात् भावीत्यच्चेरनुपपत्तेरिति वदामः । भावरूपस्य हि कार्यस्य भावरूपं कारणमिति प्रत्यक्षादिभिरवधारितं, तेन शब्दप्रत्ययादभावस्य भावहेतुताभ्युपगमो विरुध्यते । नन्वेवं सति कथं तवाप्यकरणस्य प्रत्यवायलक्षकत्वसिद्धिरिति चेन्नैष दोषः, नास्माभिरकरणस्य स्वरूपेण प्रत्यवायलक्षकत्वमिष्यते, किन्तु तज्ज्ञानस्य । न च तस्यैव प्रत्यवायजनकत्वमपीति वाच्यं, नित्याकरणाज्ञाने प्रत्यवायाभावप्रसङ्गात् ।

ननु कथं तर्हि भाट्टैरनुपलभ्यस्याभावप्रमितिहेतुत्वमिष्यते तार्किकैश्च प्रतिबन्धकाभावस्य तत्तत् प्रागभावस्य च कारणत्वमिष्यते इति चेत् भ्रान्त्येति ब्रूमः । तथाहि न तावत् योग्यानुपलब्धेः स्वरूपसत्ताभावेण अभावप्रमितिहेतुता युक्ता, तथा सत्यज्ञानकारणत्वेनाभावज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वाभावप्रसङ्गात् ज्ञाताया एवानुपलब्धेरभावप्रमाहेतुत्वे तज्ज्ञानस्यैव भावरूपस्याभावज्ञानकारणता बलादायास्यतीति । प्रतिबन्धकाभावः कारणमिति पक्षे, स किं दृष्टकारणकलापकुचौ निक्षिप्तः, किं वा अदृष्टकारणकलापकुचौ ? आद्ये दाहादिकार्यार्थिनः काष्ठादिसमवधानाधिगम इव प्रतिबन्धकाभावसमवधानाधिगमे सत्येव वज्रप्रज्वलनादौ प्रवृत्तिः स्यान्न च तथा प्रवृत्तं

## नैमित्तिकानि,—पुत्रजन्माद्यनुवन्धीनि जातेष्ट्यादीनि ॥ १० ॥

मानो दृश्यते ; अन्यथा सत्यपि प्रतिबन्धकसमवधाने तदभावनिययेन प्रवर्तमानस्य कदाचित्कार्यानुदयो न भवेत् । ननु सति प्रतियोगिनि तदभावनिययी भ्रम इति चेत् तर्हि प्रतिबन्धकस्य अयोग्यत्वेन तदभावोऽप्ययोग्य एवेति न तस्य दृष्टकारण-कलापकुञ्चिन्निक्षेपः । नापि द्वितीयः । अस्मदाद्यप्रत्यक्षाणामौश्वरतज्ज्ञानेच्छाप्रयव-प्राण्यदृष्टानां देशकालयोश्च सूर्यादियहचारक्रियायाश्च भावरूपतया प्रतिबन्धका-भावत्वाद्योगात् तदतिरिक्तस्य कस्यचित् सर्वकार्यसाधारणकारणस्य कल्पकाभावात् । किञ्च, सत्यपि प्रतिबन्धके उत्तेजकसमवधाने कार्यदर्शनात् प्रतिबन्धकाभावस्य कारणता ; उत्तेजकाभावविशिष्टप्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वे तादृक्प्रतिबन्धकाज्ञाने तदभावाद्यद्वात्र तस्य कारणतासिद्धिः । न च अनन्यथासिद्धनियतपूर्ववर्तित्वमपि प्रतिबन्धकाभावस्य, तदन्वयव्यतिरेकयोर्विरोधिसंसर्गाभावविषयतयाऽन्यथासिद्धत्वात् । तर्हि विरोधिसंसर्गाभावत्वेनैव कारणतेति चेत् न, सत्येव उत्पत्तिहेतुकलापसमवधाने स्थितिहेतुसमवधाने वा उत्पत्तेः स्थितेर्वा विघटकभावस्य विरोधित्वप्रसिद्धेर्न तदभावस्य सामग्र्यन्तर्भावी विरोधिसंसर्गाभावस्य तत्प्रवेशे तत्प्रतियोगिनो विरोधित्वसिद्धिः । तस्मिन् सति तत्संसर्गाभावस्य सामग्रीप्रवेश इत्यन्योन्याशयस्य दुरुद्धारत्वात्, इत्यलमतिकर्दमेन । प्रागभावस्यापि नियतप्राक्कालवर्तित्वेन कारणत्वेऽभावविशेषणस्य कालस्यात्म्याशयता-प्रसङ्गः । न च प्रागभावत्वेनैव कारणत्वं, तावन्मात्रे कारणलक्षणाभावात् । किञ्च, कारणत्वं नाम धर्मी भावात्मक उताभावात्मकः ; उभयथाऽपि न अभावनिष्ठत्वं तस्य सम्भवति, विरोधिनीर्भावाभावयोराधाराधेयभावानुपपत्तेः, अभावस्य निर्वि-शेषत्वात् निरतिशयत्वाच्च । तस्मान्नाभावाद्भावोत्पत्तौ दृष्टान्तः । तन्तुनाशात् पटनाश-इत्यपि स्वप्रक्रियामात्रमित्यास्तां विस्तरः । अस्तु वा क्वचिदभावस्यापि कारणत्वं तथापि न प्रत्यवायस्य अकरणहेतुत्वं प्रत्यवायशब्दाच्चस्य पापादृष्टस्य तज्जन्यागामि-दुःखस्य वा निषिद्धक्रियाजन्यत्वात् “पापकारी पापी भवति” [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० ५ मन्त्रः ] इति “अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशी ह यत्ते कपूयां धीनिमापदोरन्” [ छान्दो० ५ अ० १० खण्ड० ७ मन्त्रः ] इति च श्रुतेः । तस्मादकरणे प्रत्यवाय-साधनानि प्रत्यवायज्ञापकानि नित्यानीति व्याख्यानं सुव्याख्यानमिति । सभ्या-वन्दनादीनि इत्यादिपदात् पञ्चमहायज्ञादियहः ॥ ९ ॥ डि० ।

निमित्तमात्रमासाद्य अवश्यकर्तव्यतया विहितानि नैमित्तिकानि । एतदाह,





उपासनानान्तु चित्तैकाग्रम् । “तमेतं वेदानु-  
वचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन” [ बृह०  
४ अ० ४ ब्रा० २२ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः, “तपसा  
कल्मषं हन्ति विद्ययाऽमृतमश्नुते” [ मनु० १२ अ०  
१०४ श्लोकः ] इत्यादि स्मृतेश्च ॥ १३ ॥

इति श्रुतेः । चित्तशुद्धेः परमप्रयोजनत्वं परम्परया मोक्षसाधनत्वात्, तथा च  
स्मृतिः,—“स्वे स्वे कर्मण्यभिरतः सिद्धिं लभते नरः । स्वकर्मनिरतः सिद्धिं यथा  
विन्दति तच्छृणु” ॥ इत्युपक्रम्य “असक्तबुद्धिः सर्वत्र जितात्मा विगतस्पृहः । नैष्कर्म्य-  
सिद्धिं परमां सत्यासेनाधिगच्छति ॥” [ भगवद्गीता १८ अ० ४५-४८ श्लोकौ ] । इति ।  
तदुक्तं नैष्कर्म्यसिद्धावपि—“नित्यकर्म्यानुष्ठानात् धर्मोत्पत्तिः, धर्मोत्पत्तेः पापहानिः,  
ततश्चित्तशुद्धिः, ततः संसारात्मयाथात्म्यावबोधः, ततो वैराग्यं, ततो मुमुक्षुत्वं, ततः  
तदुपायपर्येषणं, ततः सर्वकर्मसंन्यासः, ततो योगाभ्यासः, ततश्चित्तस्य प्रत्यक्प्रवणता,  
ततः तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थपरिज्ञानं, ततोऽविद्योच्छेदः, ततः स्वात्मन्यवस्थानम्” इति ।  
उपासनानान्विति ।—तुशब्दः कर्मण्य उपासनाया वैशिष्ट्यद्योतनार्थः । तस्य नित्या-  
द्यनुष्ठानचपितकल्पतया विशुद्धस्य चित्तस्य शास्त्रप्रकाशिते ध्येये ज्ञेये वा विषये ऐकाग्र्यं  
नित्यलत्वमित्यर्थः, सूक्ष्मार्थावधारणसमर्थत्वमिति यावत् । पूर्वोक्तप्रकारेणानुष्ठेयमानानां  
नित्यादीनामुपात्तदुरितचयद्वारा शुद्धादिपरम्परया ज्ञानहेतुत्वे प्रमाणमाह, विवि-  
दिषन्तीति । आदिपदात् “तपसाऽनाश्रमेन” [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० २२ मन्त्रः ] इति  
वाक्यशेषग्रहः । विविदिषन्तीति विविदिषासम्बन्धे विधिप्रत्ययोऽनुसन्धेयोऽपूर्वत्वात् ; न  
हि यज्ञादीनां विविदिषासंयोगः पूर्वं प्राप्ती येनानुवादत्वं वाक्यस्य कल्पेत । ननु  
यज्ञादीनां यावज्जीववाक्येन अवश्यकर्तव्यतया प्राप्तानां विविदिषार्थत्वे नित्यानित्यसंयोगः  
प्रसज्येत, यदि च विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानमपरमिष्येत, ततः संसारव्याविहङ्गूनां  
द्विरनुष्ठानं स्यादिति चेन्न, खादिरादिवत् संयोगपृथक्कोपपत्तेः । न च तर्हि तेनैव न्यायेन  
कर्मणां मोक्षार्थत्वमपीति शङ्कनीयं, ज्ञानकर्मसमुच्चयनिराकरणात् । तथा च न्यायः  
“अत एव चाग्नीम्बनाद्यनपेक्षा” [ ब्रह्म० सू० ३ अ० ४ पा० २५ सू० ] इति । कर्मणां  
ज्ञानं प्रति आरादुपकारकत्वं तु स्यात् “सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत्” [ ब्रह्म० सू०  
३ अ० ४ पा० २६ सू० ] इति न्यायात् । उक्तं च भाष्यकृद्भिः,—“विविदिषासंयोगात्तु  
वाङ्मनोतराणि यज्ञादीनि” [ शारौ० भा० ३ अ० ४ पा० २७ सू० ] इति । तत्रैव

नित्यनैमित्तिकयोरुपासनानाञ्च अवान्तरफलं  
पितृलोकसत्यलोकप्राप्तिः “कर्मणा पितृलोको  
विद्यया देवलोकः” [ बृह० १ अध्या० ५ ब्रा०  
१६ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ॥ १४ ॥

स्मृतिं संवादयति, तपसति । आदिपदात् “कथायपक्तिः कर्माणि” इत्यादिस्मृत्यन्तर-  
ग्रहः ॥ १३ ॥ वि० ।

ननु नित्यादेः सत्यशुद्धितदेकाग्रफलकत्वे “कर्मणा पितृलोको विद्यया देवलोकः”  
[ बृह० १ अ० ५ ब्रा० १६ मन्त्रः ] इति “सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति” [ छान्दो० २ अ० २३ ख०  
१ मन्त्रः ] इति च श्रुतिर्नित्यादीनां पितृलोकादिफलपरा पीड्यतेत्यत्र आह, नित्यनैमित्तिक-  
कयोः इति । अत्र प्रायश्चित्ताग्रहणं तस्यावान्तरफलाभावात् ; न ह्युपात्तदुरितक्षयमन्त-  
रेण तस्य किञ्चित्फलं श्रुतमस्ति ; अन्ययोस्तु तच्छ्रूयते इति विशेषः । नित्यनैमित्तिक-  
कयोः पितृलोकप्राप्तिरवान्तरफलम् उपासनानां सत्यलोकप्राप्तिरिति विवेकः । “तत्  
यथा आमे फलार्थं निमित्ते ह्यायागन्वावित्यनूत्यद्येते” [ आप० धर्मसूत्रं १।७।२०।३ ]  
इति स्मृत्युक्तह्यायागन्ववत् पितृलोकादिफलस्यावान्तरत्वमानुषाङ्गिकम् । तदुद्देशेन  
नित्यादेरविधानाद्विविदिषासंयोगस्य च विधानात् शुद्धेरैव महाफलत्वमिति भावः ।

ननु पितृलोकस्य कथं नित्यादिसाध्यत्वं आह्लादिकर्मसाध्यत्वात् तस्य, देवलोकस्य  
च “अष्टाशीतसहस्राणां मुनीनामूर्ध्वरेतसाम् । उदक्पन्यानमस्यंमणः.....” ॥ [ विष्णु०  
पु० २ अ० ८ अ० ८६ श्लोकः ] इत्यादिस्मृतेर्नौष्ठकाद्यूर्ध्वरेताश्रमधर्ममात्रसाध्यत्वावगमात्  
कुतो विद्याफलत्वमिति चेत् अत्र पृच्छामः,—किं आह्लादि नित्यनैमित्तिककर्म कस्य  
काम्यं वेति । आद्ये—कथं न नित्यादेः पितृलोकः फलम् ? द्वितीये तु अस्य विध्युद्देश-  
फलमेव निराकाङ्क्षत्वात् पितृलोकफलमन्वन्वाभावात्, नापि विना विद्यामूर्ध्वरेताश्रम-  
धर्ममात्रेणोत्तरमार्गगमनं सम्भवति । —“विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।  
न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्यांसक्तपस्विनः” ॥ [ शत० ब्रा० १०।५।४।१६ ] इति श्रुतौ  
विद्याविरहिणामुत्तरमार्गनिषेधात् । निर्णीतं चैतदाचार्यगुणोपसंहारपादे—“अनियमः  
सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम्” [ ब्रह्म० सू० ३ अ० ३ पा० ३१ सू० ] इत्युपाधिकरणे  
स्मृतिर्नापुनरावृत्तिमूर्ध्वरेतसामाचष्टे, किन्तु गमनमात्रम् । श्रुतौ तु देवलोकशब्दित-  
ब्रह्मलोकगतानां पुनरावृत्त्यभावावगम्यते । “एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं  
नावर्त्तन्ते” [ छान्दो० ४ अ० १५ ख० ६ मन्त्रः ] इति “तेषामिह न पुनरावृत्तिः” [ बृह०

६।१।१८] इति च । यत् पुनरवेममिहेति च विशेषणात् कल्पान्तरे आहत्तरवगम्यते तद्विद्यारहितानामनाहत्तिस्तु विद्यावतां क्रममुक्त्यान्नानादिति रहस्यम् । नन्वेवं सति छान्दीग्यभाष्यविरोधः, तत्र हि महता संरम्भे “ये चनेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते” [५ प्रपा० १० खण्ड० १ मन्त्रः] इति पञ्चाग्निविद्यागतवाक्यव्याख्यानावसरे गृहस्थानां विद्यारहितानामनृतपैशुन्यमायादम्भाऽब्रह्मचर्यादिभिरपूतत्वात् न स्वधर्मनिष्ठामावेशोत्तरमार्गगतिरस्ति । इतरिषां नैष्ठिकवानप्रस्थमुख्यसत्रासिनां तु तद्विपरीतत्वात्पूततया स्वायमधर्मनिष्ठामावेशोत्तरमार्गगतिरपुनराहत्तिलक्षणा भवेदित्याचार्यैरेव निरूपितम् । “न तत्र दक्षिणा” इत्यादिश्रुतिः परममुक्त्यपेक्षेति च व्याख्यातम् । तत्कुत एषं विभागवचनामिति चेत् सत्यम् । ऊर्ध्वरेतसामुत्तरमार्गेण ब्रह्मलोकगमनं विद्यां विनापीत्येतावन्मात्रं तत्रोक्तं न पुनरात्यन्तिक्यपुनराहत्तिसत्तत्र विवक्षिता ;—“आभूतसम्प्लवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते” । [विष्णु० पु० २२० ८२० ८० श्लोकः] इत्यापेक्षिका-मृतत्ववचनादाहरणात् । गुणीपसंहारं च “तस्मादिह श्रद्धातपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणं वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारिऽधीयते [ब्रह्म० सू० भा० ३।३।३१] “ते य एव-मेतद्विदुर्ये चामी अरण्ये श्रद्धां सत्यमुपासते” [बृह० ६।४० २३।० १५ मन्त्रः] इत्युदाहृत्य तत्र श्रद्धालवो ये सत्यं ब्रह्मापासत इति व्याख्येयं सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्यसङ्गतं प्रयुक्तत्वात्” इति तैरेव व्याख्यातत्वात् । याज्ञवल्क्यशब्द—“सप्तर्षिनागवीथ्यन्तर्देवलोकसमाश्रिताः । तावन्त एव मुनयः सर्वारम्भविवर्जिताः ॥ तपसा ब्रह्मचर्येण सङ्गत्यागेन मेधया । तत्र गत्वाऽर्वातष्ठन्ते यावदाभूतसम्प्लवम् ॥” इति । [याज्ञ० स्मृती ३।४० १८० १८८ श्लोकौ] तस्मादात्यन्तिक्यपुनराहत्तिर्विद्यावतामेवेति युक्तं क्रममुक्तिहेतुत्वाद्विद्यायाः । न च तर्हि मुक्तेरेव विद्यापरमप्रयोजनत्वाच्चित्तैकाग्र्यस्य तदयुक्तमिति वाच्यं, सगुणब्रह्म-विदस्तथात्वेऽपि निर्गुणब्रह्मविद्याधिकारिणः चित्तैकाग्र्यताया एव परमप्रयोजनत्वात् । “तस्यापि साक्षात्कारोदयात् प्रागेव प्रसीतस्य ब्रह्मलोकगमनीपपत्तेः ।—“प्राप्य पुण्य-कृतांश्लोकानुषित्वा शश्वतौः समाः” [गीता ६।४० ४१ श्लोकः] इत्यादिस्मृतं । सगुणब्रह्मविदोऽपि ब्रह्मलोकगतस्य तत्रत्यं भोगं विद्यावान्तरफलं भुङ्क्तवतः तत्रोत्पन्न-चित्तैकाग्र्यद्वारा स्वयम्भातवेदान्तवाक्यायज्ञानादेव मुक्तिरिति नियमात् । भवत्येव चित्तैकाग्र्यतोपासनायाः परमप्रयोजनमिति न किञ्चित् दुष्यति । तस्मात् “सर्वे एते पुण्यलोका भवन्ति” [छान्दी० २।४० २३ खण्ड० १ मन्त्रः] इति श्रुतेर्नित्य-नैमित्तिकयोः फलवत्त्वस्य वाचनिकत्वात् तथात्वेऽप्युक्तलक्षणभेदेन काम्यवैषम्यात् फलविशेषस्य चायुतत्वात् पिढलोकस्य च फलात्मनः कर्मविशेषाकाङ्क्षितत्वान्नष्टाश्व-दधरघ्न्यायेन “कर्मणा पिढलोकः” [बृह० १।४० ५ ब्रा० १६ मन्त्रः] इति श्रुतिरूप-



साधनानि,—नित्यानित्यवस्तुविवेक-ब्रह्मासु-  
फलभोगविराग-शमदमादिसम्पत्ति-मुमुक्षुत्वानि॥

१५ ॥

नित्यानित्यवस्तुविवेकस्तावत्—ब्रह्मैव नित्यं  
वस्तु, ततोऽन्यदखिलमनित्यमिति विवेचनम् ॥ १६ ॥

पद्यते । काम्यप्रायश्चित्तयोः फलविशेषोद्देशेन पापक्षयमावार्थत्वेन च विधानात्  
फलान्तराकाङ्क्षाभावात् तथाङ्गावबद्धानामुपासनानां कर्मसमृद्ध्यर्थत्वादनङ्गावबद्धाना-  
मपि प्रतीकोपासनानामब्रह्मोपासनानां चाभ्युदयफलत्वात् कार्यकारणब्रह्मोपासनाना-  
मबान्तरफलं देवलोकशब्दवाच्यब्रह्मलोक इति परिशेषात् सिद्धः, अतो युक्तं “विद्यया  
देवलोकः” [बृह० १ अ० ५ ब्रा० १६ मन्त्रः] इति वचनमित्यलं प्रपञ्चेन ॥ १४ ॥ वि६० ।

साधनसम्पन्नः प्रमाताधिकारीत्युक्तं, तत्र कानि साधनानि, कियन्तीत्यपेक्षायां तानि  
विभजते, साधनानीति ।—विवेकमन्तरेण वैराग्यायोगात् विवेकस्य प्राथम्यं न हीदं  
हेयमिदमुपादेयमिति विवेचनमन्तरेण हेयाद्रागनिवृत्तिः सम्भवति । अनिवृत्तरागस्य  
शमाद्यभावात् शमाद्यपेक्षया विरागस्य पूर्वमुद्देशः । शान्त्यादिहीनस्य मुमुक्षायोगात्  
ततः प्रागेव शमाद्युद्देशः । एतस्त्रिभिः साधनैः सम्पन्नस्य मुमुक्षाया अवश्यभावात् तस्यां  
च सत्यां ब्रह्मनिष्ठासाध्यां नियमेन प्रवृत्तेर्मुमुक्षान्तान्येव साधनानीत्यभिप्रायः ॥ १५ ॥ वि६० ।

विवेकादीन्युद्देशक्रमेण लक्षयति, नित्यानित्यवस्तुविवेकस्तावदित्यादिना । नित्यत्वं  
नाम कालानवच्छिन्नत्वं, तद्विपरीतत्वम् अनित्यत्वम् । न स्यात्ततीति लोकागमयो-  
र्व्यवहारायोग्यं नित्यं, तद्विपरीतमनित्यमिति वा । तथा च नित्यानित्ये च ते  
वस्तुनो चेति नित्यानित्यवस्तुनो तयोर्विवेक इति विशदः । केचित्तु नित्यानित्ययो-  
र्वसितुं शीलं यथोक्तं नित्यानित्यवस्तुनो नित्यत्वमनित्यत्वं च, तयोः साध्यययोर्विवेको  
नित्यानित्यवस्तुविवेक इत्याहुः । स च आपाततोऽधिगतवेदाद्यस्यानुमानकुशलस्य  
ब्रह्मैव नित्यं वस्तु, ततोऽन्यदखिलमचेतनमनित्यमिति विवेको भवति । तथाहि—  
“यस्मादर्वाक् संवत्सरोऽहीभिः परिवर्तते तद्देवाः ज्योतिषां ज्योतिः” [बृह०  
४ अ० ४ ब्रा० १६ मन्त्रः] “नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मम्” [मुण्ड० १ मुण्ड०  
१ खण्ड० ६ मन्त्रः] “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः” [छान्दो० ६ अ० ३ खण्ड०  
२ मन्त्रभाष्ये काठकसीधेखः] “अजो नित्यः शाश्वतः” [कठ० १ अ० २ ब्रह्मो०

ऐहिकानां स्रक्चन्दनवनितादिविषयभोगाणां  
कर्मजन्यतया अनित्यत्ववत् आमुष्मिकाणामपि  
अमृतादिविषयभोगाणामनित्यतया तेभ्यो नितरां  
विरतिः, दूहामुत्रफलभोगविरागः ॥ १७ ॥

१८ मन्त्रः ] \* “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” [ तैत्ति० २ ब्रह्म० १ अनु० ] “ब्रह्म  
रातेदांतुः परायणम्” [ बृह० ३ अ० ८ ब्रा० २८ मन्त्रः ] “यत्र नान्यत् पश्यति  
नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा” [ छान्दो० ७ अ० २४ खण्ड० १ मन्त्रः ]  
“यो वै भूमा तदमृतम्” [ छान्दो० ७ अ० २४ खण्ड० १ मन्त्रः ] इत्यादि श्रुतिभ्यां  
ब्रह्मणि नित्यत्वं विशुद्धसत्त्वस्य पुंसः प्रतिभाति । तथा “नेवेह किञ्चनाय आसीन्  
मृत्युनेवेदमावृतमासीत्” [ बृह० १ अ० २ ब्रा० १ मन्त्रः ] “आत्मा वा इदमेक  
एवाय आसीन्नान्यत्किञ्चन मिषत्” [ ऐत० ब्रा० १।१ ] “सदेव सोम्येदमय  
आसीदेकनवादितौयम्” [ छान्दो० ६ अ० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] “नेति नेति” [ बृह०  
२ अ० ३ ब्रा० ६ मन्त्रः ] “नेह नानास्ति किञ्चन” [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० १८ मन्त्रः ]  
“यवान्यत् पश्यति अन्यच्छृणोति अन्यद्विजानाति तदल्पम्” [ छान्दो० ७ अ० २४ खण्ड०  
१ मन्त्रः ] “अथ यदल्पं तन्मर्त्यम्” [ छान्दो० ७ अ० २४ खण्ड० १ मन्त्रः ] इत्यादि  
श्रुतिवचनेभ्यो ब्रह्मणोऽन्यत्वं भेदप्रपञ्चेऽनित्यत्वं च तस्यैव पुंसः प्रतिभाति । तथानु-  
मानमपि “विमतोऽचेतनवर्गोऽनिवृत्त्यो विभक्तत्वात् घटपटस्तम्भादिवत्” इति । अनेन  
हि विभक्तस्यानित्यत्वेऽवगते तस्मिन्ननुगतप्रकाशात्मकस्य ब्रह्मणोऽविभक्तस्य नित्यत्वम-  
प्यर्थादवगच्छति । आकाशादेश्योत्पत्तिमत्त्वसाधनेनानित्यत्वमुत्तरवर्णयिष्यामः । न  
चैवं श्रुत्यनुमानाभ्यां विवेके सति ब्रह्मणो विज्ञातत्वादलं विचारणेति वाच्यम् आपाततो  
नित्यं वस्तु ब्रह्मेत्यवगमेऽपि तस्याद्वितीयत्वप्रत्यगभिन्नत्वादेरनिर्धारणाज्जिज्ञासाया  
अनिवृत्तेरित्याक्षां विस्तरः ॥ १६ ॥ विह० ।

ऐहिकानामिति ।—इह लोके भवा इति ऐहिकाः प्रतिपन्नशरीरसम्बन्धिनः स्रक्-  
चन्दनवनितागृहक्षेत्रपशुभृत्यादिविषयजन्यसुखरूपाः भोगाः क्लृप्तिबाधप्रतिरुद्धादिकर्म-  
जन्या अनित्या यथा दृष्टा एवमामुष्मिका अप्यमृतादिविषयसेवाजन्यानन्दा यागादि-  
कर्मजन्यत्वादित्या भवितुमर्हन्तीति निश्चित्य, तेभ्यो नितरां विषमिश्रितान्नकर्दितान्न-  
वज्जगुप्तेहामुवार्थफलभोगविराग इत्यर्थः । अयं भावः । सुखं मे निरतिशयं भूयाद्दुःखं  
मे माभूदणमावमपीत्यखिलप्राणिनामस्यभिनिवेशः । ते चैवमभिनिविष्टाः पुरुष-

शमदमादयस्तु—शम-दम-उपरति-तितिक्षा-  
समाधान-श्रद्धाख्याः ॥ १८ ॥

शमस्तावत् — श्रवणादिव्यतिरिक्तविषयेभ्यो  
मनसो निग्रहः ॥ १९ ॥

तत्र शमं लक्षयति, शमस्तावदिति ।—यथा तीव्रायां  
बुभुक्षायां जातायां भोजनादन्यो व्यापारो मनसे न रोचते,  
कारावलम्बनेन सर्वोत्साहं यतन्तोऽपि न लभन्ते सुखमार्त्तान्तकं दुःखाभावञ्च, कश्चम् ?  
केचित् समुद्रयानराजप्रीणनाद्यतिकष्टमनुभूय फलकाले स्वयं नश्यति । केचित् प्राप्त-  
फला अपि व्याध्याद्यपदुताः सन्तो भोगं न लभन्ते । केचित् पातेपङ्गवा अपि भोग्य-  
भार्यापुत्रादिविनाशाद्वा तद्विस्वादाद्वा अन्यैर्वा सङ्ग स्पृहाऽन्यादिभिः सञ्चितभोग्य-  
जातस्य क्षयभयेनानावृष्ट्यादिचिन्तासन्तापादिभिर्य चणमपि सुखमलभमानाः कष्टा-  
दरिद्राः काणकुञ्जकौवधिरादयो बुभुक्षापिपासादिता बहुलमुपलभ्यन्ते । एवं दुःख-  
बहुले संसारे सुखलवमात्रमनुभवन्नपि कृपणवद्विगृह्यचित्तो न सज्जते, किन्तु विरज्यत  
एवेति । भन्तस्त्वैवमैहिकं सुखमनित्यत्वादिदीपदुष्टत्वादिरागास्पृहं तथापि न पार-  
लौकिकादपि विरक्तिरुपपद्यते क्षयिणत्वानुमानस्य “अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः  
सुकृतं भवति” [ शत० ब्रा० २। ६। ३। १ ] इति श्रुतिबाधितविषयस्यानुत्थाना-  
दिति चेन्नैवम्, “तद्वयथैह कर्मजितो लोकः क्षीयत एवमेवासुव पुण्यजितो लोकः  
क्षीयते” [ छान्दो० ८५० १खण्ड० ६मन्त्रः ] इति श्रुत्या वस्तुबलावलम्बनेन प्रवृत्तया-  
ऽनन्यपरया सापेक्षाक्षय्यफलविषयिकायाः प्राशस्त्यलक्षणया विध्यैकवाक्यत्वेनान्यपरायाः  
तस्या एव बाधितत्वात् । न हि जन्यं नित्यं भावरूपं दृष्टम् अतः ऐहिकभोगवदेव  
आत्रस्त्यलम्बपर्यन्तेषु भोगेषु वैराग्यमुपपद्यत इति । तदुक्तं भगवता व्यासेन ।—  
“यच्च कामसुखं लोके यच्च दिव्यं महत् सुखम् । तृणाक्षयसुखस्यैते नार्हतः षोडशौ  
कलाम् ॥” [ महा० १२।११७ ] इति ॥ १७ ॥ वि६० ।

शमादीन् विभजते, शमादय इति ।—मनसो बहिःप्रवृत्तौ बाह्येन्द्रियाणां हार-  
त्वात् तन्निरोधमन्तरिण मनोनिग्रहाशक्तेर्दमानन्तरं शमो द्रष्टव्यः पाठक्रमादर्थक्रमस्य  
बलौघत्वादग्नौघीयवागुपाकवत् ॥ १८ ॥ वि६० ।

मनसोऽन्तःकरणस्य निग्रहो विषयेभ्यो बलादाकर्षणं शम इत्येतावत्युक्ते श्रवणादि-  
विषयेभ्योऽपि निग्रहे प्राप्ते ततो निग्रहस्य ज्ञानानुकूलताभावादानर्थक्यमित्याशङ्क्य



दमः,—वाह्यविषयेन्द्रियाणां तद्व्यतिरिक्त-  
विषयेभ्यो निवर्त्तनम् ॥ २० ॥

निवर्त्तितानामेतेषां तद्व्यतिरिक्तविषयेभ्यः  
उपरमणम्, उपरतिः ; अथवा विहितानां कर्मणां  
विधिना परित्यागः ॥ २१ ॥

भोजने विलम्बञ्च न सहते, तथा स्रक्चन्दनादिविषयेष्वत्यन्त-  
मरुचिः तत्त्वज्ञानसाधनेषु अवणमननादिषु अत्यन्तमभिरुचि-  
र्जायते । तदा पूर्ववासनावलात् अवणादिसाधनेभ्य उड्डीय  
स्रक्चन्दनादिविषयेषु गम्यमानं मनः येनान्तःकरणवृत्ति-  
विशेषेण निगृह्यते स वृत्तिविशेषः शम इत्यर्थः ॥ १८ ॥ सु० ।

इदानीं दमस्य लक्षणमाह, दम इत्यादि ।—ज्ञानसाधन-  
अवणादिसाधनेभ्यो विलक्षणेष्ु शब्दादिविषयेषु प्रवर्त्तमानानि  
श्रोत्रादीनि वाह्येन्द्रियाणि येन वृत्तिविशेषेण निवर्त्त्यन्ते, स  
दम इत्यर्थः ॥ २० ॥ सु० ।

इदानीमुपरतेर्लक्षणमाह, निवर्त्तितानामिति ।—निगृ-  
हीतानामेतेषां वाह्येन्द्रियाणां अवणादिसाधनव्यतिरिक्तेषु  
शब्दादिविषयेषु यथा तानेन्द्रियाणि सर्वथा न गच्छन्ति, तथा  
तेषां निग्रही येन वृत्तिविशेषेण क्रियते सा उपरतिरित्यर्थः ।

नियहं विगिनष्टि, अवणादिति । मननादिसङ्गुडार्थमादिपदम् । एवमुत्तरवापि  
द्रष्टव्यम् ॥ १८ ॥ वि० ।

तद्व्यतिरिक्तेत्यत्र अवणादिसङ्गुडार्थः ॥ २० ॥ वि० ।

निवर्त्तितानां तेषां वाह्यान्तरिन्द्रियाणां तद्व्यतिरिक्तविषयेभ्यः अवणादिव्यतिरिक्त-  
विषयेभ्यः । उपरमणं पुनर्विषयप्रवृत्त्यनुत्साहकरणेन स्थिरीकरणम् उपरतिरित्यर्थः । ननु  
शमदमयोर्लक्षणाभ्यामिदमुपरतिलक्षणं सङ्कीर्णं प्रतिभाति बहिःप्रवृत्तेन्द्रियव्यापार-  
निरोधात्मकस्य लक्षणार्थस्य तुल्यत्वादित्यपरीक्षात् प्रक्षारान्तरेण उपरतिं लक्षयति,

## तितिज्ञा—शीतोष्णादिद्वन्द्वसहिष्णुता ॥२२॥

उपरतेर्लक्षणान्तरमाह, अथवेति ।—विहितानां नित्यादि-  
कर्मणां, विधिना चतुर्थाश्चमस्वीकारकर्मणा, परित्यागः ; नाहं  
कर्तव्यवस्थानम् उपरतिरित्यर्थः ॥ २१ ॥ सु० ।

तितिज्ञाया लक्षणमाह, तितिचेति ।—शरीरधर्मस्य शीतो-

अथवेति । विहितानामवश्यकर्तव्यतया चीदितानां सन्ध्यावन्दनाग्निहोवादीनां कर्मणां  
विधिना “तद्वैके प्राजापत्यामेवेष्टिं कुर्वन्ति” [ जावा उप० ४ मन्त्रः ]—“प्राजापत्यां  
निरुष्येष्टिं सर्व्वेदसदक्षिणाम् । आत्मन्वग्रीन् सनारीष्य ब्राह्मणः प्रव्रजेत् गृह्णाति” ॥  
[ मनु० ६ अ० ३८ श्लोकः ] इत्यादि श्रुतिस्मृत्युक्तमार्गेण परित्यागः परिव्रजनं सत्रास  
उपरतिरित्यर्थः । शमादिवत् सत्रासोऽप्यात्मज्ञानान्तरङ्गत्वादवश्यं सुमुच्युणाऽनुष्ठेयः ।  
तथा च श्रुतयः,—“न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानयुः” ॥ “वेदान्त-  
विज्ञानमुनिश्चितार्थाः सत्रासयोगादयतयः शुद्धसत्त्वाः ॥” [ मुण्ड० ३ मुण्ड० २ खण्ड०  
६ मन्त्रः ] । “एतमेव प्रव्राजिनो लोकांमौषन्तः प्रव्रजन्ति” [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० २२ मन्त्रः ]  
“पुत्रैषणायाय वित्तैषणायाय लोकैषणायाय व्यत्यायाय भित्ताचर्य्यं चरन्ति” [ बृह०  
४ अ० ४ ब्रा० २२ मन्त्रः ] “तानि वा एतान्यवराणि तपांसि न्यास एवात्यरेचयत्”  
इत्याद्याः । स्मृतयश्च—नैष्कर्म्यसिद्धिं परमां सत्रासेनाधिगच्छति” [ गीता १८ अ०  
४८ श्लोकः ] “लम्पदार्थविचाराय सत्रासः सर्व्वकर्मणाम्” ॥ [ उपदेष्टासाहस्री  
१८२२२ ] “अर्थस्य मूलं निवृत्तिः क्षमा च कामस्य रूपञ्च वपुर्वयय । धर्मस्य  
यागादि दया दमस्य मोक्षस्य सर्वोपरमः क्रियाथः” ॥ [ संचिपशारीरकम् ३ । ३६६ ]  
“प्रवृत्तिलक्षणी योगी ज्ञानं सत्रासलक्षणम् । तस्मात् ज्ञानं पुरस्कृत्य सत्रासेदिह  
बुद्धिमान् ॥” [ महा० १४।४३ ] इत्यादयः ।

न्यायश्च पुरुषस्त्रीद्वैष्टसिद्धये यदुपयुक्तमविरोधि च तदुपादेयं, विपरीतं, तु हेय-  
मिति । तदिह ब्रह्मात्मजिज्ञासूनां वेदान्तविचारे क्रियमाणे न कर्मणानुपयोगो विनापि  
कर्म तदनुष्ठानसिद्धेः । नाप्यविरोधः, कर्मविचिन्मचित्तस्य वेदान्तार्थनिर्णयाशक्तेः कर्मणां  
विचारविरोधित्वात् । न हि अपेतब्रह्मब्रह्माद्यकर्त्तृभीकृत्रह्माहमस्मीत्यात्मनि विचार्य्य-  
माणे ब्राह्मणाद्यध्यासविशिष्टात्मप्रतिपत्त्यधीनेषु कर्मस्वधिकारो न विरुध्यते येनात्म-  
जिज्ञासुना कर्माणि न त्यक्तव्यानि स्युः । तस्मात् श्रुतिस्मृत्याद्यैरात्मज्ञानाङ्गतया  
यः सत्रासः कर्त्तव्यतया प्राप्तः स उपरतिरिति भावः ॥ २१ ॥ वि० ।

शीतोष्णादीत्यादिपदात् मानापमानलाभालाभशोकहर्षादियहः ॥ २२ ॥ वि० ।

निगृहीतस्य मनसः श्रवणादौ तदनुगुणविषये  
च समाधिः समाधानम् ॥ २३ ॥

गुरुवेदान्तादिवाक्येषु विश्वासः श्रद्धा ॥ २४ ॥

मुमुक्षुत्वं—मोक्षेच्छा ॥ २५ ॥

णादेः तज्जन्यसुखदुःखादेश्च शरीरेण त्यक्तमशक्यत्वात् स्वप्रकाश-  
चिद्रूपे स्वात्मनि च शीतोष्णादेरत्यन्ताभावादिति विवेक-  
दीपेन मिथ्याभूतस्य शीतोष्णादेर्बन्धस्य यत् सहनं सा तितिक्षे-  
त्यर्थः ॥ २२ ॥ सु० ।

इदानीं समाधानं लक्षयति, निगृहीतस्येति ।—शब्दादि-  
विषयेभ्यो निगृहीतस्याऽन्तःकरणस्य श्रवणादौ, तदनुगुणेषु  
तदुपकारकेषु अमानित्वादिसाधनविषयेषु, समाधिर्नैरन्तर्येण  
तच्चिन्तनं, समाधानमित्यर्थः ॥ २३ ॥ सु० ।

श्रद्धादयः स्पष्टार्थाः ॥ २४ ॥ सु० ।

श्रवणादाविश्वं आदिगच्छो मननादिसङ्गहायः । तदनुगुणेत्यत्र गुरुगुणेष्वनुगुण-  
सम्पादनतद्रक्षणदिः श्रवणाद्यनुगुणो विषयो निर्दिश्यते । न पुनः सुखवासद्रव्यान्नादि-  
सङ्गहादेरपि श्रवणाद्यनुगुणत्वात् तदर्थं मठारम्भप्रतिश्रद्धादावपि चित्तसमाधिः  
कर्तव्य इहोपदिश्यते “दण्डमाच्छादनं कौपीनं परियद्वेच्छेवं विसृजित्” [ आरु०  
उप० १ ] इति सञ्चासकाले त्याजितस्य दण्डकौपीनाद्यतिरिक्तस्य विना प्रतिप्रसव-  
शास्त्रं सङ्गहानुपपत्तेरित्यर्थः । समाधिः ऐकाग्रं तत्परत्वमिति यावत् ॥ २३ ॥ वि० ।

गुरुवेदान्तादीनादिपदात् श्रुतीतिहासपुराणानां गङ्गः । विश्वास इदमित्यनेव  
नान्यथेति गुर्वादिवक्त्रेषु निययात्मिका बुद्धिः सा श्रेयस्यार्थः ॥ २४ ॥ वि० ।

चरमं साधनं लक्षयति, मुमुक्षुत्वमिति ।—मोक्षो नाम विद्यानिरस्ताविद्यातत्-  
कार्थब्रह्मात्मनावस्थानं, तद्विषयेच्छा मोक्षेच्छा तत्त्वं मुमुक्षुत्वमित्यर्थः । ननु  
“यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवति” ॥  
[ इ० ४५० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इति श्रुतेः सर्वकामविमुक्तस्य मोक्षाधिकारात् कथ-  
मिच्छा अधिकारिविशेषणमिति चेत्, नायं दीपोऽनात्मविषयेच्छाया एव कामत्वात्



एवम्भूतः प्रमाता अधिकारी । “शान्तो दान्तः”

[बृह० ४ अध्या० ४ ब्रा० २३ मन्त्रः] इत्यादिश्रुतेः ।

उक्तञ्च,—“प्रशान्तचित्ताय जितेन्द्रियाय च प्रहीण-

तथा च पूर्वोक्तसकलविशेषणविशिष्टः प्रमाता अधिकारी-  
त्यर्थः । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति,—शान्त इत्यादि ॥ २५-  
२६ ॥ सु० ।

तदभिप्राया श्रुतिः । मोचेच्छायास्तु आत्मविषयतया अकामत्वात् “अथाकामयमानी-  
योऽकामो निष्काम आप्तकाम आत्मकामः” [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० ६ मन्त्रः ] इति श्रुतेः  
आत्मकामस्याप्तकामत्वेनाकामत्वावगमादिति । विद्याऽधिकारिणः शमादिसाधनवत्त्वे  
श्रुतिं प्रमाणयति, शान्तो दान्त इति । “शान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठतिः समाहितो  
भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्यति” [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० २३ मन्त्रः ] इति काण्वाः पठन्ति ।  
समाहित इत्यस्य स्थाने “श्रद्धावित्तो भूत्वा” इति माध्यन्दिनाः । तदुभयपाठानुरोधेन  
गुणोपसंहारन्यायमाश्रित्य इह शमादयः षट् निर्दिष्टा इति द्रष्टव्यम् । शमादेर्विद्या-  
हेतुत्वं श्रीभगवानप्याह,—“योगाकृदस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते” [ गीता ६ अ०  
३ श्लोकः ] “.....अशान्तस्य कुतः सुखम्” [ गीता २ अ० ६६ श्लोकः ] तथा “यदा  
संहरते चायं कूर्मोऽङ्गानीव सर्वशः । इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यः तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता”  
[ गीता २ अ० ५८ श्लोकः ] इति । “सर्वधर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं व्रज” इति  
[ गीता १८ अ० ६६ श्लोकः ] “मावाप्त्यर्शास्तु कौन्तेय ! शीतोष्णसुखदुःखदाः । आगमा-  
पायिनोऽनित्यास्तांस्तितिक्षस्व भारत !” इति [ गीता २ अ० १४ श्लोकः ] “समाधाव-  
चला बुद्धिः.....” [ गीता २ अ० ५३ श्लोकः ] “मध्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं  
निवेशय” इति [ गीता १२ अ० ८ श्लोकः ] “श्रद्धावाँल्लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः”  
[ गीता ४ अ० ३८ श्लोकः ] “अज्ञायाश्चिद्धानस्य संशयात्मा विनश्यति” [ गीता ४ अ०  
४० श्लोकः ] इति च । मुमुक्षुत्वेऽपि—“मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये” [ श्वेता० ६ अ०  
१८ मन्त्रः ] “ततः पदं तत्परिमार्गितव्यं यस्मिन् गता न निवर्तन्ति भूयः । तमेव चाद्य  
पुरुषं प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी” [ गीता १५ अ० ४ श्लोकः ] इति श्रुतिश्रुती  
द्रष्टव्ये ॥ २५ ॥ वि० ।

एवं विशेषणविशिष्टो वेदान्ताधिकारीति निरूपितेऽर्थेऽभिव्युक्तवचनमुदाहरति,  
“उक्तञ्च,—प्रशान्त” इति ।—प्रशान्तचित्ताय शान्ताय । जितेन्द्रियाय दान्ताय ।

दोषाय यथोक्तकारिणे । गुणान्वितायाऽनुगताय  
सर्व्वदा प्रदेयमेतत् सकलं मुमुक्षवे ॥” इति  
[ उपदेष्टाहस्त्री ४१६ श्लोकः ] ॥ २६ ॥

विषयः,—जीवब्रह्मैक्यं शुद्धचैतन्यं प्रमेयं,  
तत्रैव वेदान्तानां तात्पर्यात् ॥ २७ ॥

यथोद्देशं विषयं निरूपयति, विषय इति ।—अविद्याऽध्या-  
रोपितसर्व्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविरुद्धधर्मपरित्यागेनावशिष्टं शुद्धं  
चैतन्यं ज्ञेयस्वरूपमेव सर्वेषां वेदान्तवाक्यानां विषय इत्यर्थः ॥  
२७ ॥ सु० ।

प्रहौणदोषाय नितान्तनिर्मलस्नानाय । यथोक्तकारिणे काम्यनिषिद्धवर्जनपुरःसरं  
नित्याद्यनुष्ठानलब्धेश्वरप्रीतये । गुणान्विताय विवेक-वैराग्य-उपरति-तितित्ता-समाधान-  
युक्ताय । सर्व्वदा गुरुमनुगताय श्रद्धालवे । एवमध्याय मुमुक्षवे एतदात्मज्ञानं सततं  
गुरुणा दीयमिति श्लोकायः ॥ २६ ॥ वि० ।

तदेवमधिकाव्यनुबन्धी निरूपितः ; इदानीं विषयानुबन्धं व्यपदिशति, विषय  
इति ।—चौरनीरवत् परस्परविभिन्नयोः समानाभिहारस्यैक्यशब्दार्थत्वात् जीवब्रह्मणो-  
रपि स्वरूपतो भिन्नयोरेक्यं भिन्नीभाव इति शङ्का स्यात्, सा माभूदिति व्याचष्टे, शुद्ध-  
चैतन्यमिति ।—चैतन्यस्य शुद्धत्वं सर्वधर्मातीतत्वमेकरसत्वम् । ननु कथं शुद्धचैतन्यस्य  
० विचारविषयत्वं यावता प्रागपि विचारात् तत् स्वप्रकाशं स्वयमेवावभासत इत्याशङ्क्य  
स्वरूपेणावभासमानत्वेऽपि परिपूर्णसच्चिदानन्दप्रत्यक्सवरूपतया ज्ञायमानत्वात् विषय-  
त्वीपपत्तिरित्यभिप्रेत्याह, प्रमेयमिति ।—प्रमेयत्वमज्ञातत्वम् । अयं भावः,—ब्रह्मात्म-  
वस्तुनो विषयस्य अत्यन्ताप्रसिद्धौ न विचारप्रवृत्तिः सम्भवति, उद्देश्यविषयाप्रसिद्धेः ;  
तथा यथावत् प्रसिद्धौ च न विचारप्रवृत्तिरनुपयोगात् । तथा च केनचिद्रूपेण प्रसिद्धं  
ब्रह्मात्मवस्तु उद्दिश्य विचारेण तदव्यायात्म्यं निरूपयन् । तदिह ब्रह्मपदस्य निरतिशय-  
महत्त्ववति सामान्येन प्रसिद्धत्वादात्मपदस्य च प्रतीतिसामान्येन प्रसिद्धेः “अयमात्मा  
ब्रह्म” [ बृ० २ अ० ५ ब्रा० १८ मन्त्रः ] इत्यादौ समभिव्याहारादैक्यसाध्यापाततः  
प्रसिद्धेस्तद्विशेषस्य च पारोक्ष्यसद्व्यत्यायनधिकरणत्वस्य देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्राणाहङ्कति-

सम्बन्धस्तु—तदैक्यप्रमेयस्य तत्प्रतिपादकोप-  
निषत्प्रमाणस्य च बोध्यबोधकभावः ॥ २८ ॥

प्रयोजनस्तु—तदैक्यप्रमेयगताज्ञाननिवृत्तिः,

क्रमप्राप्तं सम्बन्धं लक्षयति,—सम्बन्धस्त्विति । बोध्यबोधक-  
भावः, इति ।—बोध्यस्य ब्रह्मात्मैक्यस्वरूपस्य बोधकस्य वेदान्त-  
शास्त्रस्य च बोध्यबोधकभाव एव सम्बन्ध इत्यर्थः ॥ २८ ॥ सु० ।

अवशिष्टं प्रयोजनमाह, प्रयोजनं त्विति ।—ब्रह्मात्मैकत्व-

विशेषणतत्त्वाच्चिप्रत्यग्भिन्नसच्चिदानन्दाद्यब्रह्मरूपत्वस्य चाप्रसिद्धेः सामान्यतः प्रसिद्ध-  
वस्तुद्देशेन तद्दिशेषनिर्द्धारणाय विचारप्रवृत्त्युपपत्तिरिति । यदा—परीक्षतः प्रसिद्धं  
ब्रह्मात्मैक्यं तत्स्वरूपसाक्षात्काराय विचारप्रवृत्त्युपपत्तिरिति । तथा च  
श्रुतिः,—“आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः शीतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” [ बृ० २ अ०  
४ ब्रा० ५ मन्त्रः ] इत्यात्मसाक्षात्कारमनूय तादर्थ्येन मनननिदिध्यासनाभ्यां फलोप-  
कार्यज्ञाभ्यां सह श्रवणमनुष्ठेयं विधत्ते । श्रुतिरपि—“शीतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यो  
मन्तव्यशोपपत्तिभिः । मत्वा च सततं ध्येय एते दर्शनहेतवः ॥” इति ।

ननु प्रधानादीनामपि कपिलकणादादिस्मृतिसिद्धानां वेदान्तवाक्यविषयत्वात् कथं  
जीवब्रह्मैक्यस्य विषयत्वसङ्कीर्तनमिति तवाह, तत्रैवेति ।—उपक्रमोपसंहारादिभि-  
र्लिङ्गैर्वेदान्ततात्पर्यं निरूप्यमाणे प्रत्यक्स्वरूपे ब्रह्मण्येव पर्यवसानदर्शनात् प्रधानादिषु  
चादर्शनात् ब्रह्मैव वेदान्तविषयो न प्रधानादिरित्यर्थः, तथा च श्रुतिस्मृतौ भवतः,—  
“सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति” [ कठ० १ अ० २ ब्रह्म० १५ मन्त्रः ] इति “वेदेय सर्व-  
रहमेव वेद्यः” [ गीता० १५ अ० १५ श्लोकः ] इति च ॥ २७ ॥ वि० ।

तृतीयमनुबन्धमाह, सम्बन्धस्तु इति । तदैक्यं प्रत्यग्ब्रह्मणोरैक्यं, तच्च तत् प्रमेय-  
हेति तथा, तस्येति विग्रहः । ननु कथं यथोक्तप्रमेयस्त्रीपनिषत्प्रमाणबोध्यत्वं निर्धर्मके  
तस्मिन् शब्दशक्तिगोचरत्वायोगादिति चेत् की भावः ? शब्दादिहीनस्य वाच्यत्वानुप-  
पत्तिरिति चेत् न, अनुक्तोपालम्भात् । असङ्गस्य लक्ष्यत्वानुपपत्तिरिति चेत्, यथा  
लक्षणावस्थाश्रयणेन ब्रह्मात्मैक्यप्रतिबोधकधीतरत्वं वक्ष्यामः ॥ २८ ॥ वि० ।

चरममनुबन्धमाह, प्रयोजनन्विति ।—तदैक्यप्रमेयशब्दः पूर्ववद व्याख्येयः ।  
अज्ञानञ्च वक्ष्यमाणलक्षणम् ; तस्य निवृत्तिः प्रयोजनमित्येतावति उक्ते समुलङ्खी-



तत्स्वरूपानन्दावाप्तिश्च । “तरति शोकमात्म-  
वित्” [छान्दो० ७ अ० १ ख० ३ मन्त्रः] इति श्रुतेः  
“ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” [ मुण्ड० ३ मुण्ड०  
२ खण्ड० ६ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेश्च ॥ २६ ॥

लक्षणचिन्मात्रगतज्ञानतत्कार्यसकलप्रपञ्चनिर्वात्तः पुनरुत्पत्त्य-  
भावरूपा स्वस्वरूपाखण्डानन्दप्राप्तिश्च फलमित्यर्थः ।

ननु लोकेऽप्राप्तस्य क्रियासाध्यस्य स्वर्गादेः पुरुषार्थत्वेन  
फलत्वं दृष्टम्, अत्र तु नित्यप्राप्तस्यात्मस्वरूपस्य क्रियासाध्यत्वा-  
भावेन पुरुषार्थत्वाभावात् कथं फलत्वम् इति चेत् न, अप्राप्तस्यैव  
पुरुषार्थत्वनियमाभावात् । यथा लोके कस्यचित् विस्मृतकण्ठ-  
मणेश्चतुष्टययुक्तशोकाग्निसन्दह्यमानस्याप्तोपदेशोत्तरकालं स्वकण्ठ-  
गतचामीकरप्राप्तेरपि पुरुषार्थत्वात् फलत्वं दृष्टम्, एवमत्रापि  
नित्यप्राप्तस्यात्मनः अज्ञानमोहान्धकारावृतत्वेन विस्मृतस्वस्व-  
रूपस्य पुरुषस्य गुरुश्रुतिवाक्यश्रवणानन्तरम् अज्ञानमोहान्ध-  
कारनिवृत्तौ सत्यां स्वयं प्रकाशमानचिद्रूपस्य सिद्धस्यैवात्मनः  
फलत्वमुपचर्यते इति भावः । उक्तेऽर्थे श्रुतिं प्रमाणयति,  
तरतीति ॥ २६ ॥ सु० ।

नूलनलक्षणं वैशेषिकाभिमतं प्रयोजनमपि अनुमतं प्रतिभायात्, तन्मा भूदिति विश-  
षणान्तरोपादानम् । अज्ञाननिवृत्तिरानन्दावाप्तिश्च प्रयोजनमित्युक्ते नित्यनिरतिशय-  
सुखाभिव्यक्तिर्निःशेषदुःखोच्छ्रित्यश्च प्रयोजनमिति भाट्टाभिमतं प्रयोजनं प्रतिभायात्,  
तन्माभूदिति तत् स्वरूपेत्युक्तम् । ब्रह्मात्मचैतन्यस्य च आनन्दरूपत्वं प्रतिपादितमध-  
स्तात् । विचारजन्यज्ञानस्योक्तोभयविधं प्रयोजनमित्यत्र क्रमेण श्रुतौ प्रमाणयति,  
तरतीत्यादिना ।—आत्मविदं मूमाख्यब्रह्मात्मसाक्षात्कारवान् शोकोपलक्षितसंसार-  
मूलाज्ञानं, तरति अतिक्रामति । यः कश्चिद्ब्रह्म परमात्मानं प्रत्यग्रूपं वेद साक्षात्करोति  
स ब्रह्मैव भवति तद्रूप एव भवतीत्यर्थः ।

ननु अविद्यानिवृत्तेर्विद्यासाध्यत्वेन प्रयोजनत्वेऽपि कथं स्वरूपानन्दस्य तथात्वं तस्य

अयमधिकारी जननमरणादिसंसारानल-  
सन्तप्तो दीप्तशिरा जलराशिमिव उपहारपाणिः  
श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं गुरुमुपसृत्य तमनुसरति ।

अधुना शास्त्रारम्भनिमित्ताधिकायांदिनिरूपणानन्तरं  
शास्त्रारम्भं प्रस्तौति, अथवा लक्षितस्याधिकारिणः कर्तव्यं  
दर्शयति, अयमधिकारीति ।—उक्तलक्षणलक्षितो बुद्धिसन्नि-  
हितोऽधिकारी गुरुमुपसरतीत्यर्थः ।

ननु संसारसक्तचित्तस्य विषयलोलुपस्यातिरहितस्य गुरुप-  
सर्पणमयुक्तमित्याशङ्क्याह, संसारानलसन्तप्त इति ।

सन्तापे हेतुमाह, जननेति ।—आदिशब्देन व्याध्यादयो  
गृह्यन्ते ।

सन्तप्तस्यैव गुरुपसर्पणमित्यत्र दृष्टान्तमाह, दीप्तशिरा  
इति ।—यथाऽग्निदग्धमस्तको दाहनिवृत्तिकामो भटिति शीतलं  
जलराशिमनुसरति, तथा संसारतापत्रयदन्दह्यमानस्तन्निवृत्ति-  
कामः स्वस्वरूपजिज्ञासुः संसारनिवर्त्तकं श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं

नित्यप्राप्तत्वेन विद्यासाध्यत्वाभावादिति चेत् सत्यं नित्यप्राप्तमप्यानन्दात्मब्रह्मस्वरूपम-  
विद्यावस्थायां विद्युतकण्ठगतचामीकरवदनवाप्तमिव भवति । विद्यया तु अविद्या-  
निवृत्तौ विज्ञातचामीकरवद् अभिव्यक्तिमापद्यमानमवाप्तमिव व्यपदिश्यत इति न  
काचिदनुपपत्तिरिति भावः ॥ २६ ॥ वि६० ।

एवं साधनचतुष्टयसम्पन्नस्याधिकारिणो विज्ञातविषयादिमतः आत्मयाथात्म्य-  
जिज्ञासया गुरुपसत्तिं दर्शयति, अयमधिकारीति । जननमरणादीत्यादिपदान्  
रागद्वेषादिवहः । संसारानलसन्तप्तो गुरुमुपसृत्य तमनुसरतीत्यन्वयः । उपसरणं  
समीपगमनम्, अनुसरणमनुवृत्तिरिति भेदः । अत्युद्दिग्नस्याविलम्बेन तत्क्षान्तिकरस्थान-  
प्रवेशे दृष्टान्तमाह, दीप्तेति । निदाघमध्याह्नाकर्मरौचिसंव्याप्तखल्लाटः दीप्त-  
शिराः । शिशिरतरमधुरजलपरिपूर्णो महाद्गदी जलराशिः । “रिक्तपाणिं  
सुवेत राजानं देवतां गुरुम्” इति वचनमाश्रित्याह, उपहारपाणिरिति ।—

“समित्याणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्” [ मुण्ड०  
१मुण्ड० २खण्ड० १२मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ॥ ३० ॥

स परमकृपया अध्यारोपापवादन्यायेन

करंतलामलकवत् स्वप्रकाशात्मस्वरूपसमर्पकं गुरुम्, उपसृत्य  
समौपंगत्वा, अनुसरति मनोवाक्कायकर्मभिः सेवत इत्यर्थः ।  
अस्मिन् अर्थे श्रुतिमुदाहरति, समित्याणिरित्यादि ॥ ३० ॥ सु० ।

अथ गुरुकृत्यमाह, स इति ।—स पूर्वोक्तो गुरुः, एनं शिष्य-  
मुपदिशतीत्यन्वयः । परमरहस्यमपि ब्रह्मस्वरूपं कस्मादुप-  
दिशति ? इत्यतः आह, परमकृपयेति ।—कृपाव्यतिरेकेण  
साधनान्तराभावादित्यर्थः ।

मन्त्रखण्डस्य ब्रह्मस्वरूपस्यागोचरत्वेनोपदेष्टुमशक्यत्वात्  
कथमुपदिशति ? इत्यत आह, अध्यारोपेति ।—अखण्डब्रह्म-  
स्वरूपस्यागोचरत्वेन विधिमुखेनोपदेष्टुमशक्यत्वेऽपि “नेह

उपहार उपायनं पाणौ यस्य सः । श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठमिति गुरोर्विशेषणे ।  
श्रोत्रियत्वं वेदवेदाङ्गपारगत्वं वेदान्ताद्येपारगत्वं वा प्रकृतोपर्यागात् । श्रोत्रिय-  
ग्रहणम् अकामहतत्वावृजिनत्वयोरप्युपलक्षणार्थम्, “यद्य श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतः”  
[ बृह० उप० ४ अ० ३ ब्रा० ३३ मन्त्रः ] इति श्रुतेः । अकामहतत्वं—ब्रह्मलोकानन्दा-

दवांचौनेषु आनन्देषु विवृणत्वम् । अवृजिनत्वं—यथोक्तकारितया निष्पापत्वम् ।  
ब्रह्मनिष्ठत्वम्—औपनिषदब्रह्मात्मविज्ञानपरिपूर्णत्वमित्यर्थः । उक्तविधिना यथोक्तगुरुप-  
सर्पणं विद्यार्थिनाऽवश्यं कर्तव्यमित्यत्र प्रमाणमाह, समिदिति ।—समिच्छन्  
गुरोरनुकूपोपायनमावोपलक्षणपरः । आदिशब्दात् “आचार्यवान् पुरुषो वेद”  
[ छान्दो० ६अ० १४ खण्ड० २ मन्त्रः ] “आचार्याह्वेव विद्या विदिता साधिष्ठं प्रापय-  
तीति” [ छान्दो० ४ अ० ८ खण्ड० ३ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुत्यन्तरसङ्ग्रहः ॥ ३० ॥ विह० ।

शिष्योपसृत्यनन्तरं गुरोरुपदेशक्रमं दर्शयति, स परमेति । सः,—गुरुः । परम-  
कृपया—प्रपन्नजनक्लेशदर्शनजातकरुणया तन्मतिप्रकाशनप्रवृत्त्या वा, तदुक्तमभियुक्तेः,  
—“एतदेव हि दद्यान्नुत्तमं, यद्विनेयजनमुद्विग्वन्म” इति [संचेपशारीरकम् ४।३]



एनमुपदिशति । “तस्मै स विद्वानुपसन्नाय  
सम्यक् प्रशान्तचित्ताय शमान्विताय । येनाक्षरं  
पुरुषं वेद सत्यं प्रोवाच तं तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम्”  
[मुण्ड० १ मुण्ड० २ खण्ड० १३ मन्त्रः] इत्यादि-  
श्रुतेः ॥ ३१ ॥

असर्पभूतायां रज्जौ सर्पारोपवत् वस्तुनि  
अवस्वारोपः अध्यारोपः ॥ ३२ ॥

नानास्ति किञ्चन” [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० १६ मन्त्रः ] इत्यादि  
श्रुतिमनुसृत्य अविद्यारोपितमिथ्यानानापदार्थनिषेधमुखेन उप-  
लक्षितमखण्डचैतन्यमेव पुनः “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म”  
[ तैत्ति० उप० २ वल्ली १ अनु० ] इत्यादिश्रुतिमनुसृत्य लक्षणया  
विधिमुखेनापि उपादिशतीति भावः । तत्र श्रुतिमाह,—“तस्मै  
सः” इत्यादि ॥ ३१ ॥ सु० ।

अस्मिन्नर्थे लौकिकदृष्टान्तमाह, असर्पभूतायामिति ।—व्यव-  
हारिकवस्तुत्वेनाभिमतायां रज्जौ अवस्तुभूतसर्पारोपो नाम  
रज्ज्ववच्छिन्नचैतन्यस्या अविद्या सर्पज्ञानाभासाकारेण परिणम-  
माना सर्पाकारेण विवर्तते, स विवर्त्तो रज्ज्ववच्छिन्नचैतन्य-

उक्तार्थज्ञापिकां श्रुतिं पठति, तस्मा इति ।—तस्मा एतत्प्रोवाच । “यद्वै त्वं तेन  
मीपसौ द ततस्त ऊहं वक्ष्यामि” [ छान्दी० ७ अ० १ खण्ड० १ मन्त्रः ] इत्यादि  
श्रुत्यन्तरमादिशब्दार्थः ॥ ३१ ॥ वि६० ।

अध्यारोपं सदृष्टान्तं लक्षयति, असर्पेति । ननु कथमवस्तुनी निरात्मकस्या-  
रोपो यावता क्वचिद्वृष्टपूर्वस्य सत एव क्वचिदारोपो दृष्टः । उक्तं च भट्टाचार्य्यैः,—  
“अध्यस्यते खपुण्यत्वमसत्कथमवस्तुनि । प्रजातगुणसत्ताकमध्यारोप्येत वा न वा ॥”  
इति [ तन्त्रवार्त्तिक० १।४।२२ ] । उच्यते ।—संस्कारजन्यो हि भ्रमः, तस्मिन्नेव पूर्व-  
प्रतीतिमात्रमपेक्ष्यते, न पुनः पूर्वप्रतीतस्य परमायसत्त्वमपि व्यतिरेकाभावात् संशय-

## वस्तु—सच्चिदानन्दमद्वयं ब्रह्म ॥ ३३ ॥

निष्ठाऽविद्योपादानत्वेन नायं सर्पः किन्तु रज्जुः, इति विशेष-  
दर्शनोत्तरकालीनाधिष्ठानरज्जुसाक्षात्कारेण रज्ज्वन्नानिबृत्तौ  
सर्पभ्रान्तिर्निवर्तते इत्यर्थः ॥ ३२ ॥ सु० ।

उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति, वस्त्विति ।—कालत्रयान-  
पायी आत्मैव वस्तुशब्दार्थः ॥ ३३ ॥ सु० ।

विपर्ययदृष्टेष्वपि संस्कारकार्यस्मृतिदर्शनात् । तथाहि लीकेऽनुभवः,—“अस्मिन् वज्रीक-  
कूटे नमः पुरा स्थाणुः पुरुषो वेति सन्देह आसीत्, अस्मिन् युक्तिशकले रजतमिदमिति  
भ्रम आसीत्” इत्यादिः । न च संग्रहाविपर्यययोरेवेयं स्मृतिः, न तदर्थयोरिति वाच्यम्,  
अथैग्युक्तयोः स्मृतिविपर्ययानुपपत्तेः । तन्मात्ररूपाख्यविलक्षणस्य पूर्वपूर्वभ्रमदृष्ट-  
स्याप्युत्तरीत्तरारोपोपपत्तेर्भ्रमप्रवाहस्य चानादित्वेनान्योन्याश्रयानवस्थादिप्रसङ्गानव-  
काशाद्युक्तं वस्तुनि परमार्थसति अवस्तुनोऽनिर्वचनीयस्यारोप इत्यर्थः ॥ ३२ ॥ वि० ।

वस्तुवस्तुनौ क्रमेण लक्षयति, वस्त्विति । ननु ब्रह्मण एव वस्तुत्वे जीवस्य श्रुत्यादे-  
श्चावस्तुत्वात् कर्तृत्वाद्यध्यारोपे रजताद्यध्यारोपे चाव्याप्तिः स्यादिति चेत् न,  
ब्रह्मण्येव जीवत्वस्यापि कल्पितत्वात् कर्तृत्वादेश्च सीमाधिकभ्रमतथोपाध्यनुरक्ते ब्रह्मण्येव  
अध्यारोपात् श्रुत्यादेरपि रजताद्यधिष्ठानचैतन्यावच्छेदकत्वेनाधिष्ठानत्वमुपचर्यते ; न  
पुनस्तत्रैवाधिष्ठानत्वम्, अज्ञातं हि वस्तु आरोपाधिष्ठानम् ; न च श्रुत्यादेरज्ञातत्वमस्ति,  
जडत्वात् चिन्मात्रनिष्ठत्वात् चिन्मात्रविषयत्वाच्च अज्ञानस्य । तदुक्तम्,—“यस्याज्ञानं  
भ्रमस्तस्य भ्रान्तः सम्यक् च वेति सः । जडं न विद्यावेद्यत्वादातोऽज्ञानं जडाश्रयम् ॥”  
इति ।

ततश्च सत्यस्य वस्तुनो मिथ्यावस्तुसम्भेदावभासोऽध्यारोप इत्युक्तं भवति । एतेन  
चिज्जडयोः परस्परतादात्म्याध्यासे गूढमेव जगतस्तत्त्वं स्यादध्यस्तस्य मिथ्यात्वादिति  
केपाच्चिदोद्यं निरस्तं, भ्रमकाक्षे परिस्फुरदंशस्य मिथ्यात्वेऽप्यपरिस्फुरतोऽज्ञानरस्य  
विद्यमानत्वात् । तदुक्तमभियुक्तैः,—“अध्यस्तमेव हि परिस्फुरति भ्रमेषु गान्धत्  
कथञ्चन परिस्फुरति भ्रमेषु । रज्जुत्वयुक्तिशकलत्वमवहितत्वचन्द्रैकताप्रभृतिकानुप-  
लब्धनेन ॥” इति [ सङ्क्षेपशारीरकम् १।३६ ] “किञ्चानृतद्वयमिहाध्यसितव्यमिष्टं  
स्याचेत्तदा भवति चोद्यमिदं त्वदौद्यम् । सत्यानृतात्मकमिदं मिथुनं मिथयेदध्यस्तते  
किमिति, गूढकथाप्रसङ्गः ॥” [ संचेपशारीरकम् १।३३ ] इति च । तस्मादयुक्तमुक्तं

अज्ञानादिसकलजडसमूहः अवस्तु ॥ ३४ ॥

अज्ञानन्तु—सदसद्भागम् अनिर्वचनीयं,

तत्र अवस्तुस्वरूपमाह, अज्ञानादीति ।—अज्ञानतज्जन्य-  
व्योमादेर्मिथ्यात्वदृश्यत्वसावयवत्वविकारित्वसापेक्षसिद्धिकत्वादि-  
हेतुभिरवस्तुत्वमित्यर्थः ॥ ३४ ॥ सु० ।

एतदेव विस्तरेण प्रतिपादयितुमज्ञानस्वरूपं तावदाह,  
अज्ञानन्त्विति ।—किमिदमज्ञानं सद्रूपमसद्रूपं वा ? नायः,  
तस्य शशविषाणतुल्यत्वेन तुच्छत्वात् ; नापि द्वितीयः, असतः  
कारणत्वानुपपत्तेः ; इत्यादिहेतुभिः सत्त्वेनासत्त्वेन वा निरू-  
पयितुं न शक्यते इत्याह,—अनिर्वचनीयमिति ।

वस्तु—सच्चिदानन्दमद्वयं ब्रह्म, तस्मिन्नज्ञानतत्कार्याखिलजडसमूहस्यावस्तुनीऽध्वारोप  
इति ॥ ३३ ॥ विद्म० ।

अज्ञानं व्युत्पादयति, अज्ञानं तु इति ।—तुशब्दो मतान्तरैर्भ्यो वैशिष्ट्यद्योतनायः ।  
तमेव विगेषं दर्शयति, सदसद्भागमित्यादिना । ज्ञानविरोध्यज्ञानमित्युक्ते ज्ञानप्राग-  
भावे प्रसङ्गं व्युदस्यति, भावरूपमिति । उत्तरज्ञानविरोधिपूर्वज्ञानव्युदासाय सद-  
सद्भागमनिर्वचनीयमिति । मिथ्याज्ञानव्युदासाय विगुणात्मकमिति । यदा—ज्ञान-  
विरोधित्वं ज्ञानापनोद्यत्वं, तदेवाज्ञानत्वमित्यज्ञानलक्षणम् । न च ब्रह्मात्मैकलज्ज्ञानाप-  
नोद्यप्रपञ्चेऽतिव्याप्तिस्तस्याज्ञानोपादानकत्वेन अज्ञानानतिरेकात् । नाप्यज्ञानात्मसम्बन्धे-  
ऽतिव्याप्तिः असङ्गसम्भावस्य चिदात्मनोऽज्ञानसम्बन्धस्याज्ञानाधीनत्वात् तस्याप्यज्ञानान-  
त्वापपत्तेः । अतो नानधीलक्ष्यवद्भिर्भाव इति न लक्षणस्यातिव्याप्तिः । अव्याप्य-  
सम्भवयोस्तु शङ्केषु नास्ति, ज्ञानेनाज्ञानबाधस्य प्रसिद्धत्वात् । न च पूर्वज्ञाने ज्ञानप्राग-  
भावे चातिव्याप्तिः, पूर्वज्ञानस्य ज्ञानापनोद्यत्वनियमाभावादिच्छादिदृष्ट्यन्तरोत्पत्त्यापि  
तदपनोददर्शनात् । इह च नियमेन ज्ञानापनोद्यस्याज्ञानत्वाभ्युपगमात्, प्रागभावस्य  
च प्रतियोग्युत्पत्तिभावविरोधनस्तदपनोद्यत्वाभावात् । न ह्यनुत्पन्नः प्रतियोगी  
कश्चिदपनोदकः सम्भवति, अतो न तथोरतिव्याप्तिः ।

नन्वज्ञानस्यापि ज्ञानोत्पत्तिनान्तरीयकतया विनाशाययणात् कथं ज्ञानापनोद्यत्व-  
मिति चेत्, न, ज्ञानोत्पत्त्यनन्तरं विलम्बाभावाभिप्रायेणाज्ञाननाशस्य ज्ञानोत्पत्ति-



## त्रिगुणात्मकं ज्ञानविरोधि भावरूपं यत्किञ्चिदिति

ननु अज्ञानस्य अनिवचनीयत्वेन सर्वथा ज्ञातुमशक्यत्वात् तदभावप्रसङ्गमाशङ्क्याह, त्रिगुणात्मकमिति ।—“अजामेकाम्” [ श्वेता० ४ अध्या० ५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिभिः सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकत्वप्रतिपादनादित्यर्थः ।

ननु एवमजस्याज्ञानस्य श्रुतिप्रसिद्धस्य व्योमादिरूपेण वित-  
तस्य सत्यवज्ञासमानत्वेन संसारानिवृत्तिरित्याशङ्क्याह, ज्ञान-  
विरोधीति ।—एतादृशमपि अज्ञानमात्मसाक्षात्कारेण निवर्तते  
इत्यर्थः । तदुक्तं भगवता,—“दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया  
दुरत्यया । मामिव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते ॥” [भगवद्-  
गीता ७ अध्या० १४ श्लोकः ] इति ।

ज्ञानाभाव एवाज्ञानमिति तार्किकमतं निराकरोति, भाव-  
रूपमिति ।—

भान्तरीयकतावाचीयुक्तेराश्रयणात् भावाभावयोस्तु चणभावमपि सहभावानुपपत्ते-  
रित्यस्ति प्रागभावावैषम्यमज्ञानस्येति । सदसद्भ्यामनिर्वचनीयमित्यपरं लक्षणम् । अत्रापि  
पूर्ववदेवातिशयाप्रादिपरिहारी द्रष्टव्यः । नेदमसम्भवि ; अज्ञानस्य सत्त्वे चिदात्मवद  
बाधाभावप्रसङ्गात् ; असत्त्वे च वन्यामुतादिवदपरोक्षप्रतिभासानुपपत्तेः । बाध-  
प्रतीत्योद्याज्ञाने प्रसिद्धत्वादयुक्तं तस्यानिर्वचनीयत्वम् । सदसत्त्वपक्षयोरुक्तदूषण-  
मुपजीव्य मिथ्याज्ञानसंस्कारोऽज्ञानमसत्प्रकाशनशक्तित्वेनासहेति मतद्वयं निरस-  
नीयम् । मिथ्याज्ञानमात्मगुणोऽज्ञानमिति पक्षं निरस्यति, त्रिगुणात्मकमिति ।—  
गुणा लोहितशुक्लकृष्णा अज्ञानकार्येषु तेजोऽवब्रेश्ववान्तरप्रकृतिषु प्रसिद्धाः “यद्ये-  
रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य” [ छान्दी० ६ अ० ४ खण्ड०  
१ मन्त्रः ] इति श्रुतेः । तथा च कार्यगतविरूपेण कारणमयज्ञानमव्याकृतात्मकं  
विरूपेण त्रिगुणात्मकमिति यावत् । तथा च न्यायः,—“ज्योतिरूपकमा तु तथा  
क्षधीयत एकै” [ ब्रह्म० सू० १ अ० ४ पा० २ सूत्र० ] इति । यदा रजःसत्त्वतमी-  
लक्षणास्त्रयो गुणाः तद्युक्तमज्ञानं त्रिगुणात्मकमिति । गुणगुणिनीरभेदविवक्षया  
त्रिगुणात्मकमित्युक्तं, तथा च गुणस्य गुणवत्त्वानुपपत्तेर्न मिथ्याज्ञानमज्ञानमित्यर्थः ।

वदन्ति । अहमज्ञ इत्याद्यनुभवात्, “देवात्मशक्तिं

त्रिगुणात्मकभावरूपत्वेऽपि इदमित्यमेवेति पिण्डीकृत्य प्रदर्शयितुं न शक्यते इत्याह, यत्किञ्चिदिति ।—किमपि अघटितघटनापटीय इत्यर्थः ।

अनिर्वचनीयानादिभावरूपाज्ञानसद्भावे अनुभवमेवोदाहृत्य दर्शयति, अहमिति ।—अहमज्ञो मामहं न जानामीत्यप-

ज्ञानाभावोऽज्ञानमिति मतं निरस्यति,—भावरूपमिति । अयमर्थः,—अभावप्रतियोगि यज्ज्ञानं तत्किं साच्चैतन्यं स्यात् ? “साची चेता” [शेता० ६ अ० ११ मन्त्रः] इत्यादिश्रुतैस्तस्यापि ज्ञानत्वप्रसिद्धेः । किंवाऽन्तःकरणवृत्तिः ? “विज्ञानेन वा ऋग्वेदं विजानाति” [ छान्दो० ७ अ० ७ खण्ड० १ मन्त्रः ] इति विज्ञानशब्देन बुद्धेः श्रवणात् । अथवाऽऽत्मगुणः ? तथात्वेन च ज्ञानस्य वैशेषिकतन्त्रे प्रसिद्धत्वात् । तवाद्यां न अभावप्रतियोगी तस्य नित्यत्वात् । द्वितीये ज्ञानशब्दस्योपचारिकत्वेन तदभावस्य मुख्यतोऽज्ञानत्वायोगात् । “येन वा पश्यति” इत्यारभ्य “प्रज्ञानेन प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं प्रज्ञानेनो लोकः” [ ऐतरेय आर० ६।१—३ ] इत्यन्तेन प्रज्ञाशब्दवाच्यप्रत्यक्चैतन्यव्याप्तस्यैव चक्षुरादिद्वारकबुद्धिपरिणामस्य सङ्गीर्तनात् । साङ्ख्यपञ्चमाश्रित्यानौपचारिकत्वे स्वीक्रियमाणेऽपि न इत्यभावाऽज्ञानं, इत्यभावशब्देन इत्युपादानबुद्धिस्वरूपावस्थानमात्रस्यैवाभिलापात् । अतः पक्षान्तरं परिशिष्यते, तत्रेदं वक्तव्यम् ;—ज्ञानविशेषाभाव एवाज्ञानं ज्ञानसामान्याभावोऽपि वेति ? नाद्यः, मूढोऽहं न किञ्चिज्ज्ञानामीत्यनुल्लिखितविषयविशेषस्याप्यज्ञानस्यानुभवात् । न च तदापि विषयविशेषपर्यवसायित्वं कल्प्यते इति वाच्यं, विनानुपपत्तिं सामान्यबुद्धेर्विशेषालम्बनत्वे सामान्यबुद्धिविलोपप्रसङ्गात् । तथा च घटवत्यपि भूतले घटसामान्यनिषेधप्रसङ्गः सुषुप्तभावप्रसङ्गश्च स्यात् । तस्माज्ज्ञानसामान्याभावोऽहमज्ञ इत्युल्लिख्यते इति वाच्यम् । तत्र चाभावज्ञानस्य धर्मप्रतियोगिज्ञानसापेक्षस्यात्मनि धर्मिणि ज्ञाने च प्रतियोगिनि विज्ञायमाने तस्मिन्नेवात्मनि कथं जानामावयद्दोऽभावप्रतियोगिनी ज्ञानस्य तत्र वर्त्तमानत्वात् । तथैरविज्ञायमानयैरपि कथं तत्राभावग्रहः कारणाभावात् । षष्ठप्रमाणपक्षेऽप्ययं न्याय ऊहनीयः । नन्वनुपपत्तौ सत्यां सामान्यबुद्धेरपि विशेषालम्बनत्वं कल्प्यते, यथा घटवत्यपि भूतले घटा नास्तीति बुद्धेर्विचरितघटाभावविषयत्वं, तद्वदिहापि सामान्याभावस्य यत्किञ्चिप्रतियोगिसत्त्वविरोधा-

स्वगुणैर्निगूढाम्” [ श्वेता० १ अध्या० ३ मन्त्रः ]  
इत्यादिश्रुतेश्च ॥ ३५ ॥

रोक्षावभास एव प्रमाणमित्यर्थः । तस्यैवोपपत्त्यभक्तत्वेन श्रुति-  
मुदाहरति,—देवात्मशक्तिमिति ॥ ३५ ॥ सु० ।

दात्मनि विज्ञायमाने तस्मिन्ननुपपत्तेर्न किञ्चिज्ज्ञानासीति बुद्धेर्ज्ञानविशेषाभाव-  
विषयत्वं कल्पेत इति चेन्न ; अनयैवानुपपत्त्या भावान्तरविषयत्वस्यैव कल्पनीयत्वात् ।  
न हि मूढोऽहं सामान्यं किञ्चिदपि न जानामीत्यनुभवे किञ्चिद्विषयान्तरमवशिष्यते  
यज्ज्ञानाभावविषयत्वमस्य कल्पेत । यथाऽस्मिन् भूतले न कोऽपि घटोऽस्तीति  
प्रत्यये घटविशेषस्य अनवशिष्यत्वादत् । नन्वप्रसिद्धभावान्तरकल्पनादहं प्रसिद्धस्याभावस्यैव  
यथाकथञ्चिदपि अज्ञानबुद्धेर्विषयत्वकल्पनमिति चेन्न ; अत्यन्तमप्रसिद्धाभावात् ।  
“देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढाम्” [ श्वेता० उप० १ अ० ३ मन्त्रः ] “मायां तु प्रकृतिं”  
[ श्वेता० उप० ४ अ० १० मन्त्रः ] इति च श्रुतिवाक्ययोरुपपत्तेर्नोत्पद्यमानजगदुपा-  
दानत्वेन च प्रसिद्धत्वात् । तस्मान्नाभावोऽज्ञानं, किन्तु भावान्तरमेवेति ।

ननु भावत्वमप्यज्ञानस्यानुपपन्नमनादेस्तस्य भावरूपत्वे चिदात्मवदनिवृत्तिप्रसङ्गा-  
दनिर्मोक्षापत्तेरित्यत आह, यत्किञ्चित् इति । अयमर्थः,—नास्माभिरज्ञानस्य  
भावत्वं परमार्थसत्त्वाभिप्रायेणीयते, किन्त्वभाववैलक्षण्याभिप्रायेण । न च भावा-  
भावयोः परस्परप्रतिषेधेऽन्यतरविधिनान्तरीयकत्वाग्रकारान्तरानुपपत्तिरिति वाच्यं,  
स्त्रीपुंशुप्रकृत्योः परस्परप्रतिस्पर्द्धिर्नोर्निषेधे तदन्यस्य नपुंसकस्यैव भावाभावान्यस्याज्ञान-  
स्योपपत्तेः । अथ तत्र प्रमाणान्तरेण तृतीया प्रकृतिरुपलभ्यत इति मतं, तर्हि-  
हाप्यस्ति प्रमाणं प्रतीतिवाधान्यथानुपपत्तिरिति सन्तीष्टव्यम् । वस्तुतस्तु नात्रा-  
स्माकमत्यन्तमायहीऽज्ञाने सर्वानुपपत्तेरलङ्कारत्वात् । तदुक्तम्,—“अविद्याया  
अविद्यात्ममिदमेव तु लक्षणम् । यत्प्रमाणासङ्गित्वमन्यथा वस्तु सा भवेत् ॥” इति ।  
“मेयं भ्रान्तिर्निरालम्बा सर्व्वन्यायविरोधिनी । सहते न विचारं सा तमो यद्वत्  
दिवाकरम् ॥” इति च । इष्टसिद्धावपि,—“दुर्घटत्वमविद्याया भूषणं न तु  
दूषणम् । कथञ्चिद्वदमानत्वेऽविद्यात्वं दुर्घटं भवेत् ॥” इति । तस्मात् सत्त्वेनासत्त्वेन  
सदसत्त्वेन वा सावयवनिरवयवीभयात्मकत्वेन वा भिन्नाभिन्नोभयरूपत्वेन वा निर्वक्तु-  
मशक्यत्वेनानिर्वचनीयमज्ञानं, सवितरि दिवात्मपरिकल्पिताम्यकारवत् यत्किञ्चिदिति  
वदन्ति, इहा इति सिद्धम् ।



## इदमज्ञानं समष्टिव्यष्ट्यभिप्रायेणैकमनेकमिति च व्यवक्रियते ॥ ३६ ॥

अज्ञानं विभजते, इदमज्ञानमिति ।—वस्तुतोऽज्ञानस्यैकत्वे-  
ऽपि 'समष्ट्यभिप्रायेणैकमिति व्यवक्रियते, व्यष्ट्यभिप्रायेणानेक-  
मित्यर्थः ॥ ३६ ॥ सु० ।

इदानीं यथानिरूपितमज्ञानमेव नास्तीति विवदमानं प्रतिबोधयितुं तच्चानुभवश्रुती  
प्रमाणयति, अहमज्ञ इत्यादिना । अनुभवस्यास्य ज्ञानाभावविषयत्वं प्रतिचिप्रम् ।  
निर्विकल्पकघटितप्रतियोगिकस्य ज्ञानसामान्याभावस्य स्वात्मनि प्रत्यचायोग्यत्वाच्च ।  
न च भावरूपमप्यज्ञानमात्मनि जायमाने न ग्रहीतुं शक्यते तस्य ज्ञानविरोधित्वादिति  
वाच्यं, स्वप्रकाशसाक्षिचैतन्येन तस्य विरोधाभावात् । अन्तःकरणवृत्त्यैव तु विरोधा-  
दहमज्ञ इत्यहङ्कारगर्भस्य चील्लेखस्य साक्षिप्रकाशिताज्ञानविषये स्फुटतरव्यवहार-  
मात्रत्वाच्च न काचिदनुपपत्तिरिति भावः । देवस्य स्वयम्प्रकाशस्यात्मनः शक्तिं शक्ति-  
वत् परतन्त्रां स्वगुणैः शुक्तादिभिः सत्त्वादिभिर्वा निगूढमालिङ्गितां ते ध्यानयोगानु-  
गता अपश्यन्निति सम्बन्धः ।—“अज्ञानेनाहतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः” [ भगवद्गीता  
५ अ० १४ श्लोकः ] “नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमाहृतः” [ भगवद्गीता ७ अ०  
२५ श्लोकः ] इत्यादिस्मृतिः । प्रत्यगात्मचैतन्यस्वरूपस्य ब्रह्मणो नित्यप्राप्तत्वेन स्वप्रकाशत्वेन  
चास्ति प्रकाशत इति व्यवहारपुष्कलकारणे सति नास्ति न प्रकाशत इति तद्विपरीत-  
व्यवहारस्यात्मन्यावरणमन्तरेणानुपपत्तिः ; “श्रोतव्यः” [ बृ० २ अ० ४ ब्रा० ५ मन्त्रः ]  
इत्यादिविधिना आत्मयाथात्म्यज्ञानाय श्रवणादिविधानानुपपत्तियेत्यर्थापत्तिद्वयं  
चकारेण समुच्चयते ॥ ३५ ॥ वि० ।

ननु “अजामेकाम्” [ श्वेता० उप० ४ अ० ५ मन्त्रः ] “इन्द्रो मायाभिः” इति  
श्रुतिश्च एकत्वानेकत्वयोरज्ञाने विप्रतिपत्तौ कः समाधिः ? इति विवचायामाह,  
इदमिति ।—व्यष्टिर्विशेषः समष्टिः सामान्यम् ; व्यवक्रियते श्रुत्यादिव्यति शेषः ।  
अयं भावः ;—यो यदनुरक्तबुद्धिविषयो नियतः स तदात्मको यथा नृदनुरक्तबुद्धिविषयो  
घटी नृदात्मको दृष्टः, तथा सामान्यानुरक्तबुद्धिविषया विशेषाः सामान्यात्मका इति  
युक्तम् । सामान्यविशेषयोरन्यन्तभेदे गवाश्ववत् सामान्यविशेषभावानुपपत्तेः । भेदाभेदौ  
लेकस्मिन् अप्रामाणिकौ वस्तुनो द्वैरूप्यानुपपत्तेः । अभेदपक्षे तु कथाचिद्वेदकल्पनया  
सामान्यविशेषव्यवहारोपपत्तेः समुद्रतरङ्गादिवज्जलतरङ्गचन्द्रादिवदा ; तथा

तथाहि यथा वृक्षाणां समष्ट्यभिप्रायेण वनमित्येकत्वव्यपदेशः, यथा वा जलानां समष्ट्यभिप्रायेण जलाशय इति, तथा नानात्वेन प्रतिभासमानानां जीवगताज्ञानानां समष्ट्यभिप्रायेण

एतदेव प्रपञ्चयितुं प्रतिजानौते, तथाहि यथेति ।—यथा बहूनां वृक्षाणां समुदायविवक्षया वनमित्येकत्वव्यपदेशः, यथा वा बहुनद्यादिजलानां समुदायविवक्षया जलाशय इत्येकत्वव्यपदेशः, तथाऽन्तःकरणोपाधिभेदेन नानात्वेन प्रतीयमानानां जीवगताज्ञानानां समुदायविवक्षया अज्ञानमित्येकत्व-

चाज्ञानस्यैकस्यैव सतः सामान्यविशेषभावेनैकानेकत्वव्यवहारः श्रौतो न विरुध्यत इति ॥ ३६ ॥ वि३० ।

एतदेव दृष्टानैरुपपादयितुमुपक्रमते, तथा हि इत्यादिना । “पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः । पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्” [ ऋ० २ अ० ५ ब्रा० १८ मन्त्रः ] “रूपं रूपं प्रतिरूपी बभूव तदस्य रूपं प्रतिचक्षणाय” [ ऋग्वेद ४ अ० ७ अध्या० ३३ वर्ग० ] इति मन्त्रद्वयानुसारेणाज्ञानतत्कार्यावच्छिन्नोऽज्ञानतत्कार्यप्रतिविम्बतो वा चिदात्मा जीवेश्वरभावं भजत इति मतद्वयमुपरुध्य दृष्टान्तद्वयोपादानमिति सर्वत्र वनवृक्षजलाशयजलकौत्सनाभिप्रायो बोद्धव्यः ।

नानात्वेन इत्यादेरग्रमर्थः । अज्ञानं किं ब्रह्मनिष्ठमुत जीवनिष्ठम् ? नाद्यः, नित्य-गुह्यत्वादिसंभावविरोधात् । न द्वितीयोऽन्योन्याश्रयात् । तथा हि,—अज्ञानमित्युक्ते कस्य किंविषयमित्याश्रयविषयसापेक्षताप्रतीतेन निराश्रयमज्ञानमस्तीति प्रतिपत्तुं शक्यम् ; तस्य च जीवाश्रयत्वे जीवभावस्याप्यज्ञानाधीनत्वात् सिद्धे जीवभावे अज्ञानस्य साश्रयत्वसिद्धिर्नास्ति । च जीवत्वसिद्धिरिति कथं नान्योन्याश्रयः ? नन्वनादि-त्वादज्ञानजीवभावप्रवाहस्य बीजादुरवब्रान्योन्याश्रय इति चेत्, मैवं, क्रमभाव्यनेक-बीजादुरव्यक्तिवदनेकाज्ञानजीवव्यक्तौनां सत्त्वे प्रमाणाभावात् । ननु “सता सीम्य तदा सम्पन्नी भवति” [ छान्दो० ६ अ० ८ खण्ड० १ मन्त्रः ] “तद्धेदं तर्ह्यव्याकृत-मासीत्” [ ऋ० १ अ० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिभ्यः सुषुप्तिप्रलययोर्जीवस्य

तदेकत्वव्यपदेशः, “अजामेकाम्” [खेता० ४ अध्या०  
५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ॥ ३७ ॥

व्यपदेशः इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति, अजामिति ॥  
३७ ॥ सु० ।

परमात्मैकभावापत्तिवशनात्पुनः प्रवीधसर्गधीर्जीवभावापत्तेरवगम्यमानत्वाच्च तदा  
तद्विभागहीतोः संस्काररूपस्याज्ञानस्यापि कल्प्यमानत्वात्कथं न बीजाङ्कुरन्यायः  
प्रामाणिक इति चेत्, तत्किमिदानीं सुषुप्तादिकाले जीवस्य जीवत्वं नास्तीति विव-  
क्षितम् । हन्त तर्हि कृतनाशाकृताभ्यागमप्रसङ्गो मुक्तानामपि संसारित्वप्रसङ्गश्च  
द्वारः स्यादविशिष्टात् । किञ्च, सुषुप्तादावज्ञानसद्भावे तस्य ब्रह्माश्रितत्वप्रसङ्गोऽस-  
द्भावे सुप्तानां पुनरुत्थानप्रसङ्गः । “त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा” [ छान्दो० ६ अ०  
८ खण्ड० २ मन्त्रः ] इत्यादिसत्त्वस्यत्तिवाक्यगोषासङ्गतिप्रसङ्गयेत्यसमञ्जसमेतत् ।  
अथाज्ञानजीवयोः स्वरूपेणैवानादितया आश्रयाश्रयिभावस्य नित्यसिद्धत्वान्नान्योन्याश्रय  
इति मतं, तदपि न ब्रह्मण्यज्ञानाभावप्रसङ्गात् । नायमिष्टप्रसङ्गः “सोऽकामयत”  
[ तैत्ति० २ वल्ली० ६ अनु० १ मन्त्रः ] “तदात्मानं स्वयमकुर्वत” [ तैत्ति० २ वल्ली० ७ अनु०  
१ मन्त्रः ] इत्यादियुतिभिर्ब्रह्मणि जगत्कारणे कामयितृत्वादेरज्ञानकार्यस्य श्रूयमाण-  
त्वात् । न च दृष्टिगतपौतिलः शक्ते समारोपवज्जीवगताज्ञानविशेषस्य कामयितृत्वादेः  
तद्विषये ब्रह्मणि समारोपः श्रूय कोर्त्यत इति वाच्यं, तथा सति जीवानामेव  
जगत्सर्गस्थितिलयीपादानत्वात् “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” [ छान्दो० ३ अ० १४ खण्ड०  
१ मन्त्रः ] इत्यादिब्रह्मसामानाधिकरण्यं जगतः श्रूयमाणमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञान-  
प्रतिज्ञानञ्च पीड्येत । जीवस्य ब्रह्माभेदात् सर्वमवोपपद्यत इति न कश्चिद्दोष इति  
चेत् तर्हि जीवपक्षपातं परित्यज्य ब्रह्मण एव जगत्सृष्टत्वादि यथाश्रुतं स्वीकर्त्तव्यम् ।  
विना तस्याज्ञानाश्रयत्वं कूटस्थस्य न कामयितृत्वादौलुक्त्वं तस्य च जीवादिभक्त-  
स्यावाज्ञानाश्रयत्वे तत्रापि स्यादन्योन्याश्रयः । ननु ब्रह्मणि जगत्कारणत्वादि-  
निर्वाहकमज्ञानं मायाशब्दवाच्यमन्यदेव जीवगतकर्तृत्वाद्यवभासहेतुभ्योऽज्ञानेभ्यो-  
ऽविद्याशब्दवाच्येभ्य इति चेन्न, मायाविद्ययोः युतिस्मृतिमूलाभियुक्तवचनेरेकत्वस्य  
इद्वैर्निरूपितत्वात् । अनिर्वचनीयत्वे सति तत्त्वावभासप्रतिबन्धविपर्ययावभासहेतुत्वस्य  
लक्षणस्य तुल्यत्वात् अविद्याभेदे च कल्पनागौरवदोषात् । एकाविद्यापक्षेऽप्यनन-  
विशेषशक्तिकल्पनया जायन्तुप्रवन्धमोचरशनाभुज्जादिव्यवहारव्यवस्थोपपत्तेः । न



चात्रापि कल्पनागौरवं समानं धर्मभेदकल्पनातो धर्मभेदकल्पने लाघवात् ।  
इत्यास्तां विस्तरः ।

अतश्चिन्मात्रनिष्ठमज्ञानं तच्च जीवब्रह्मविभागहेतुत्रंघ्नी जगत्पट्टत्वादेर्जीवस्य  
कर्तृत्वादेय हेतुरित्यङ्गीकर्तव्यम् । न च चिन्मात्रस्य स्वप्रकाशत्वाद्ज्ञानाश्रयत्व-  
विरोधः, जीवपक्षेऽपि तुल्यत्वात् अन्तःकरणपरिणामीपद्धितस्यैव चैतन्यस्याज्ञान-  
विरोधित्वात् । न च ज्ञानवदज्ञानस्याप्येकाग्र्यविषयत्वानुपपत्तिरावरकत्वेनाव-  
रकस्य तमीवत्तदुपपत्तेः । तदुक्तमभियुक्तैः,—“आश्रयत्वविषयत्वभागिनी निर्विभाग-  
चित्तिरेव केवला । पूर्वसिद्धतमसो हि पथिमो नाश्रयो भवति नापि गोचरः ॥”  
इति । [ संचेपशारीरकम् १।३।६ ) तस्मादेकमज्ञानं चिन्मात्राश्रयविषयमिति  
स्थिते जीवावस्थायामेवाहमज्ञ इति स्फुटतरव्यवहारात् तदपेक्षया जीवगताज्ञानाना-  
मित्युक्तमिति । अनयैव दिशा,—“जीवाश्रया ब्रह्मपदा ह्यविद्या तत्त्वविन्मता” ।  
[ वेदान्तसिद्धान्तमुक्तावली ३ श्लोकः ११ पृष्ठा ] इति प्राचां वचनं योजनीयम् ।

ननु नानात्वेन प्रतिभासमानानां जीवानामेकाज्ञानीपाधिकत्वे एकमुक्तौ  
सर्वमुक्तिप्रसङ्ग इति चेत्, नायं दोषः ; एकस्यैव जीवत्वादितरेषां तद्वृष्टिविजृम्भितत्वेन  
ततोऽनतिरेकात् । तर्हि कोऽसौ जीवो यद्वृष्टिविजृम्भितं जीवान्तरमिति चेत् यः  
पश्यति स एव । अहन्तु संसारिणमात्मानमन्यांश्च मद्भिधान् जीवान् पश्यामीति  
चेत् तर्हि त्वमेव जीवस्त्वदविद्याया वयमन्ये च जीवा वद्वा मुक्ताः सुखिनो दुःखिन  
इत्येवं विचित्राः कल्पितास्तवाब्रह्मसाक्षात्कारमविसंवादिताः प्रतिभासन्ते स्वप्न-  
इवाप्रबोधम् । जाते तु ब्रह्मात्मसाक्षात्कारे सर्वमेव तद्वृष्टिविजृम्भितं त्वया सह  
मोक्षिष्यते त्वत्सुप्ताविवेति । इयांस्तु पुनर्विशेषः । सुप्तावस्थज्ञानं सर्वकार्य-  
संस्कारोपरञ्जितं पुनर्व्यवहारप्रवर्तकं मुक्तौ तु तस्य ज्ञानेन बाधितत्वात् पुनर्व्यवहारा-  
भावः । इत्थलं प्रसङ्गागतप्रपञ्चेन । वनवृक्षयोर्जलाशयजलयोर्वा सामान्यविशेष-  
भावो नास्तीति यद्यपि दार्ष्टान्तिकेन वैषम्यं, तथापि समुदायसमुदायिनोरेकत्वे  
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः साम्यात् सर्वशेन च साम्यस्याविवक्षितत्वात् कश्चिद्दोष इति  
गमयितव्यम् । अज्ञानैकत्वव्यपदेशिनीं श्रुतिं पठति “अजामेकाम्” इति । आदि-  
पदात् “मायान्तु प्रकृतिं विद्यात्” [ श्वेता० उप० ४।४० १०मन्त्रः ] “तरत्य-  
विद्यां वितत्ताम्” [ अद्वैतब्रह्मसिद्धिः ] “अक्षरात्परतः परः” [ मुण्ड० २मुण्ड०  
१खण्ड० २मन्त्रः ] “तद्देदं तर्ह्यव्याकृतम्” [ बृह० उप० १।४० ४ब्रा० ७मन्त्रः ] “तम  
आसीत्तमसा गूढम्” [ ऋक्संहिता ८ अष्ट० ७ अध्या० १७ वर्ग० ] इत्यादिकवचनान्त-  
श्रुत्यन्तद्रूपः ॥ ३७ ॥ वि० ।

इयं समष्टिरुत्कृष्टोपाधितया विशुद्धसत्त्व-  
प्रधाना; एतदुपहितं चैतन्यं सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्व-  
सर्वनियन्तृत्वादिगुणकमव्यक्तमन्तर्यामी जगत्  
कारणमीश्वर इति च व्यपदिश्यते ॥ ३८ ॥

नानाजीवगतनिष्कण्टान्तःकरणव्यष्ट्युपाध्यपेक्षया समष्ट्युपाधि-  
रस्य वैलक्षण्यं दर्शयति, इयं समष्टिरिति ।—विगतरागादि-  
दोषसकलकार्यप्रपञ्चस्य जगत्कारणभूतस्याज्ञानस्य समष्टिभूतो-  
त्कृष्टोपाधित्वेन विशुद्धसत्त्वप्राधान्यमिति भावः ।

एतत् समष्ट्युपाधिद्वारेण ईश्वरचैतन्यं लक्षयति, एतदुप-  
हितमिति ।—एतत् समष्ट्यज्ञानोपलक्षितं चैतन्यं सर्वस्य चरा-  
चरात्मकप्रपञ्चस्य साक्षित्वेन सर्वज्ञ इत्युच्यते ; सर्वेषां जीवानाम्  
ईशित्वेन कर्मानुरूपेण फलदातृत्वेन ईश्वर इत्युच्यते, सर्वेषां  
जीवानां प्रेरकत्वेन नियन्तेत्युच्यते, प्रमाणागोचरत्वात् अव्यक्त-  
मित्युच्यते, सर्वेषां जीवानामन्तर्हृदये स्थित्वा बुद्धिनिया-  
मकत्वेनान्तर्यामीत्युच्यते, तथा सर्वस्य चराचरात्मकप्रपञ्चस्य  
विवर्त्ताधिष्ठानत्वेन जगत्कारणमिति च व्यपदिश्यते इत्यर्थः ॥  
३८ ॥ सु० ।

एकमेवाज्ञानं समष्टिव्यष्टिभेदभिन्नं परिकल्प्य समष्ट्यज्ञानोपधाननिबन्धनं चैतन्य-  
व्यवहारं वक्तुं समष्टिं विशिनष्टि, इयमिति । उत्कृष्टोपाध्यन्तरानुपगततयाऽप्रति-  
हतज्ञानात्मकस्य चैतन्यस्योपाधितया विशुद्धं रजस्तमोभ्यामनभिभूतं सत्त्वं प्रधानं यस्याः  
सा तथाविधेयं समष्टिरित्यर्थः । समष्ट्यज्ञानोपहितचैतन्यस्य व्यपदेशभेदं दर्शयति,  
एतदिति । परमार्थतोऽसङ्गस्यापि चैतन्यस्याध्यासिकसम्बन्धसम्बन्धाज्ञानद्वारा सर्वाव-  
भासकत्वेन सर्वमर्थ्यादाधारकसत्तारूपत्वेन सर्वजीवप्रवर्त्तकत्वेन च लब्धसर्वज्ञत्वादि-  
गुणकस्य सदव्यक्तमन्तर्यामीश्वर इत्यादिव्यपदेशो भवतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥ वि० ।

सकलाज्ञानावभासकत्वादस्य सर्वज्ञत्वम् ।  
 “यः सर्वज्ञः सर्ववित्” [ मुण्ड० १ मुण्ड०  
 १ खण्ड० ६ मन्त्रः ] इति श्रुतेः ॥ ३६ ॥

अस्येयं समष्टिरखिलकारणत्वात् कारण-  
 शरीरम्, आनन्दप्रचुरत्वात् कोषवदाच्छादक-  
 उक्तेऽर्थं युक्तिमाह, सकलाज्ञानेति । तत्र प्रमाणमाह,—  
 यः सर्वज्ञ इति ॥ ३६ ॥ सु० ।

इदानीं तस्यैवेश्वरस्य समुदायोपाधिरेव कारणशरीरत्वमा-  
 नन्दमयकोषत्वं सुषुप्त्यवस्थावैशिष्ट्यञ्च लभते इत्याह, अस्येय-  
 मिति । कारणशरीरत्वे हेतुमाह, अखिलेति । आनन्दमयत्वे  
 हेतुमाह, आनन्दप्रचुरत्वादिति । कारणत्वावस्थायां प्रकृति-  
 पुरुषमात्रव्यतिरिक्तस्य स्थूलसूक्ष्मकार्यप्रपञ्चस्यैव अभावादानन्द-  
 बाहुल्यमिति ।

कोषत्वे युक्तिमाह, आच्छादकत्वादिति ।—शरीराच्छादक-  
 चर्मवत् आत्माच्छादकत्वादज्ञानस्य कोष इति व्यवहारः ।

उक्तेऽर्थं हेतुमाह, सकलेति । सकलाज्ञानं—समध्यज्ञानम् । अवभासकत्वशब्दो  
 विधारकत्वादेरप्युपलक्षणार्थः । सर्ववित्पदसंस्कारवत्त्वादज्ञानस्य सत्कार्यत्वादाय य-  
 णाच्चाव्याकृताद्यवस्थाखपि समध्यज्ञानस्य सर्वत्वमिति द्रष्टव्यम् । उक्तव्यपदेशिकां  
 श्रुतिमाह “यः सर्वज्ञः” इति । सर्वज्ञः सामान्यतः सर्वविद्भिर्ज्ञेय इति भेदः । आदि-  
 शब्दात् “सदेव सौम्येदं” [ छान्दो० ६ अ० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] “एष सेतुर्विधरणः”  
 [ बृह० ४ अ० ४ ब्रा० २२ मन्त्रः ] “एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः” [ बृह० उप०  
 ३ अ० ७ ब्रा० ३ मन्त्रः ] “महतः परमव्यक्तं” [ कठ० १ अ० ३ वल्ली० ११ मन्त्रः ]  
 “यतो वा इमानि” [ तैत्ति० ३ वल्ली० १ अनु० ] “यः परः स महेश्वरः” इत्यादि  
 श्रुत्यन्तरग्रहः ॥ ३६ ॥ वि० ।

उपहितस्य व्यपदेशभेदमुक्तीपाधेरपि तं सहेतुकमाह, अस्येयम् इति । अज्ञान-  
 मिदं शब्दार्थः । आनन्दप्रचुरत्वमुपहितधर्म्य आच्छादकत्वमज्ञानधर्म्य ; तदुभया-



त्वाच्च आनन्दमयकोषः, सर्वोपरमत्वात् सुषुप्तिः,  
अत एव स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चलयस्थानमिति चोच्यते ॥

४० ॥

यथा वनस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण वृक्षा इत्यनेकत्व-  
व्यपदेशः, यथा वा जलाशयस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण

ननु तथापि कारणत्वोपाधेरज्ञानस्य सुषुप्तित्वं कुतः ? इत्यतः  
आह, सर्वोपरमत्वादिति ।—सर्वस्य स्थूलसूक्ष्मोपाधेः कारणो-  
पाधौ लीनत्वात् सुषुप्तित्वमित्यर्थः ।

ननु स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चलयस्थानस्य कथं सुषुप्तित्वम् ? इत्याशङ्क्य  
मञ्जामेदो न वस्तुभेदः इत्याह, अत एवेति ।—यतः कारणात्  
सुषुप्तित्वम् अत एव पञ्चीकृतभूतकार्यस्य स्थूलप्रपञ्चस्य जाग्रद-  
वस्थाविशिष्टस्यापञ्चीकृतभूतकार्यस्य सूक्ष्मत्वाप्रपञ्चस्य च लय-  
स्थानमित्यपि व्यवह्रियते इत्यर्थः ॥ ४० ॥ सु० ।

समष्टिरूपाज्ञानं सप्रपञ्चं निरूप्य इदानीं व्यष्टिरूपमज्ञानं  
सप्रपञ्चं निरूपयितुं दृष्टान्तौ तावद्दर्शयति, यथा वनस्येति ।—  
यथा बहुवृक्षसमुदायस्य वनरूपत्वेन एकत्वव्यवहारेऽपि प्रत्येक-  
वृक्षविवक्षया चूतादयो बहवो वृक्षास्तिष्ठन्तीति बहुत्वव्यवहारः,  
यथा वा वापौकूपतडागादिषु समुदायविवक्षया जलाशय

विवेकात्कारणमज्ञानमानन्दमयकोष इत्यर्थः । सर्वे आकाशादथ उपरमन्तेऽस्मिन्  
इति सर्वोपरमोऽज्ञानम् । तादृग्भावात् सुषुप्तिः महासुषुप्तिः, प्रलय इति यावत् ।  
यतः सर्वोपरमत्वमत एवेति योजना । स्थूलप्रपञ्चो विराट् सूक्ष्मप्रपञ्चो हिरण्य-  
गर्भः ॥ ४० ॥ वि० ।

एवं समष्ट्यज्ञानं साभासं सव्यपदेशं निरूप्य व्यष्ट्यज्ञानमपि सदृष्टान्तं तथा  
निरूपयति, यथा वनस्य इत्यादिना । कैवमनेकत्वव्यपदेशोऽज्ञानस्येति तदाह,

जलानीति, तथाऽज्ञानस्य व्यष्ट्यभिप्रायेण तद-  
नेकत्वव्यपदेशः । “इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते”  
इत्यादिश्रुतेः ॥ ४१ ॥

अत्र व्यस्तसमस्तव्यापित्वेन व्यष्टिसमष्टिता-  
व्यपदेशः ॥ ४२ ॥

इयं व्यष्टिर्निष्कृष्टोपाधितया मलिनसत्त्व-  
प्रधाना ॥ ४३ ॥

इत्येकत्वव्यवहारेऽपि प्रत्येकं वाप्यादिविवक्षया बह्वनि जलानि  
तिष्ठन्तीति बहुत्वव्यवहारः, तथा सकलप्रपञ्चकारणस्य अज्ञानस्य  
समुदायरूपेण एकत्वेऽपि अहङ्कारादिकारणीभूतानां जीवगता-  
ज्ञानानां प्रत्येकविवक्षया बहुत्वव्यवहार इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे  
श्रुतिं प्रमाणयति,—इन्द्र इति ॥ ४१ ॥ सु० ।

ननु तथाप्येकस्यैव अज्ञानस्य तदवच्छिन्नचैतन्यस्य वा व्यष्टि-  
समष्टिता कुतः ? इत्यत आह, अत्र व्यस्तेति ।—भेदविवक्षया  
व्यष्टित्वं मृद्वटादिवत्, अभेदविवक्षया समष्टित्वं मृत्पिण्ड-  
वदित्यर्थः ॥ ४२ ॥ सु० ।

तत्र महाप्रलयकालीनसमष्टिभूतविशुद्धसत्त्वप्रधानाया मूल-

इन्द्र इति । इन्द्रः परमेश्वरः प्रकरणात् । स मायाभिर्मायाविक्षेपशक्तिभिर्विचक्षेपु  
देहेन्द्रियान्तःकरणेषु प्रतिबिम्बितः पुरुरूपो बहुरूपः सन्नीयते प्रकाशत इति श्रुत्यर्थः ।  
आदिशब्दात् “य एको जालवानीशत ईशिनौभिः” [ श्वेता० उप० ३ अध्या० १ मन्त्रः ]  
इत्यादिश्रुत्यन्तरगच्छः ॥ ४१ ॥ वि३० ।

एकस्मिन्नज्ञाने व्यष्टिसमष्टिशब्दप्रयोगे निमित्तमाह, अत्रेति । अज्ञानं सप्तम्यर्थः ।  
व्यस्तव्यापित्वेन कार्योपाधिजीवव्यापित्वावभासेन व्यष्टिताव्यपदेशः । समस्तव्यापित्वेन  
कारणोपाधिसर्वज्ञाविभक्तसर्वव्यापित्वेन समष्टिताव्यपदेशः इत्यर्थः ॥ ४२ ॥ वि३० ।

निष्कृष्टोपाधितया इति ।—ज्ञानप्रतिबन्धकावरणवान् जीवो निष्कृष्टसत्त्वोपाधि-

एतदुपहितं चैतन्यमल्पज्ञत्वानीश्वरत्वादि-  
गुणकं प्राज्ञ इत्युच्यते ॥ ४४ ॥

एकाज्ञानावभासकत्वादस्य प्राज्ञत्वम्, अस्पष्टो-  
पाधितयाऽनतिप्रकाशकत्वम् ॥ ४५ ॥

प्रकृतेः सकाशात् दैनन्दिनप्रलयकालीनव्यष्ट्युपाधिभूतजीव-  
प्रकृतेर्भेदं दर्शयति, इयं व्यष्टिरिति ।—इयं जीवगता सुषुप्त्य-  
वस्थापन्नाहङ्कारादिविचेपसंस्कारादिरूपा निष्कष्टोपाधित्वेन  
मलिनसत्त्वप्रधाना इत्यर्थः ॥ ४३ ॥ सु० ।

अनेनोपाधिना प्राज्ञचैतन्यं लक्षयति,—एतदुपहितमिति ॥  
४४ ॥ सु० ।

अत्रोपपत्तिमाह, एकाज्ञानेति ।—ईश्वरगतमूलाज्ञानस्य  
जीवगताहङ्कारादिविचेपसंस्कारादिरूपान्नानस्य च वस्तुत एक-  
त्वेन तदवभासकेश्वरजीवचैतन्ययोरप्येकत्वमित्यर्थः ।

सौषुप्तजीवचैतन्यस्य प्राज्ञत्वं साधयति, अस्य प्राज्ञत्वमिति ।—  
संस्काररूपास्पष्टोपाधितया तदावृतत्वेनातिप्रकाशकत्वाभावात्  
प्राज्ञत्वमस्येत्यर्थः ॥ ४५ ॥ सु० ।

तथेत्यर्थः । मलिनं रजस्तमोभ्यामभिभूतं सत्त्वं प्रधानं यस्याः सा तथा ।  
रजस्तमसोः स्वातन्त्र्येण प्रतिबिम्बीद्वाहकत्वायोगादिति भावः ॥ ४३ ॥ वि० ।

एतदुपहितं व्यष्ट्यज्ञानीपहितम् ॥ ४४ ॥ वि० ।

एकाज्ञानावभासकत्वात्—अज्ञानैकदेशावभासकत्वादिति यावत् । व्यष्ट्यज्ञानीप-  
हितस्य प्राज्ञशब्दाच्चत्वे कारणमाह, अस्मिन् । अस्य जीवस्यास्पष्टोपाधितया रज-  
स्तमोभ्यामभिभूतसत्त्वप्रधानव्यष्ट्यज्ञानीपाधिकत्वेन हेतुनाऽतिप्रकाशकत्वाभावात् प्राज्ञ-  
शब्दाच्चत्वमित्यर्थः । प्रायेणाज्ञः प्राज्ञ इत्युक्तं भवति ॥ ४५ ॥ वि० ।



अस्यापौयमहङ्कारादिकारणत्वात् कारण-  
शरीरम्, आनन्दप्रचुरत्वात् कोषवदाच्छादक-  
त्वाच्च आनन्दमयकोषः, सर्वोपरमत्वात् सुषुप्तिः,  
अत्र एव स्थूलसूक्ष्मशरीरप्रपञ्चलयस्थानमिति  
चोच्यते ॥ ४६ ॥

यथा जगत्कारणेश्वरोपाधिः कारणशरीरत्वमानन्दप्रचुरत्वेन  
चानन्दमयत्वं, कोषदृष्टान्तेन च कोषत्वं, तथैतत् सर्वं तार-  
तम्येन प्राज्ञचैतन्येऽप्यतिदिशति, अहङ्कारादौति ।—प्रलयकाले  
हिरण्यगर्भादिप्रपञ्चोत्पादकेश्वरगतमूलप्रकृतिवत् सुषुप्तिकाले  
अहङ्कारादिशरीरोत्पादकसंस्कारमात्रावशिष्टजीवगताज्ञानस्यापि  
कारणशरीरत्वम् इन्द्रियतद्दिषयाभावेन व्यासङ्गाभावादानन्द-  
बाहुल्यादानन्दमयत्वम् आत्माच्छादकत्वात् कोषत्वञ्च युक्तमिति  
भावः ।

ननु स्थूलसूक्ष्मशरीरलयस्थानस्य कथं सुषुप्तिशब्दवाच्यत्वम् ?  
इत्याशङ्क्य पूर्ववत् संज्ञामेदो न वस्तुमेद इति वक्तुं तत्र युक्ति-  
माह, सर्वोपरमत्वादिति ।—पञ्चीकृतस्थूलशरीरस्य व्याव-  
हारिकस्यापञ्चीकृतसूक्ष्मशरीरे प्रातिभासिके प्रविलापितत्वात्  
तस्यापि प्रातिभासिकस्य स्वाप्नप्रपञ्चस्य स्वकारणेऽज्ञाने लीनत्वात्  
सर्वोपरतिरित्यर्थः । तथा चोक्तं,—“लये फेनस्य तद्धर्मा द्रवाद्याः  
स्युस्तरङ्गके । तस्यापि विलये नीरे तिष्ठन्त्येते यथा पुरा ॥

पूर्ववदुपहितस्य व्यपदेशमुक्ता उपाधेरप्याह, अस्यापीति ।—अपिशब्द ईश्वरो-  
पाधिरुच्यते । अहङ्कारादेः सुषुप्त्याद्यवस्थायां संस्कारावशेषेण स्थितस्य  
कारणत्वादित्यर्थः । आनन्दप्रचुरत्वादेवेत्येवकारः कोषवदाच्छादकत्वादिति  
हेत्वन्तरसमुच्चयार्थः ; यदा,—आनन्दप्रचुरत्वाच्चेतीरेवेति भिन्नक्रमः । तस्मिन् पक्षे  
कोषवदाच्छादकत्वादित्यनुषङ्गनीयम् । सर्वशब्दो जायत्स्वप्रविषयः । शेषमिति

तदानीमेतौ ईश्वरप्राप्तौ चैतन्यप्रदीप्ताभिः  
अतिसूक्ष्माभिरज्ञानवृत्तिभिः आनन्दमनुभवतः ।

व्यावहारिकदेहस्य लयः स्यात् प्रातिभासिके । तल्लये सच्चिदानन्दाः पर्यवस्यन्ति सार्क्षाणि ॥” इति [ वाक्यसुधा ४६।४७ श्लोकी ] ॥ ४६ ॥ सु० ।

ननु प्रलयकाले सुषुप्तिकाले च अन्तःकरणतद्वृत्त्यभावेनानन्द-  
ग्राहकाभावादानन्दप्राचुर्यसद्भावे प्रमाणाभावमाशङ्क्य परि-  
हरति, तदानीमिति ।—यथा स्वच्छत्वेन अन्तःकरणस्य वृत्ति-  
रङ्गीक्रियते, तथा चैतन्यप्रदीप्ताज्ञानस्यापि सूक्ष्मा वृत्तयः  
स्वीक्रियन्ते ; तथात्मा च ईश्वरः स्वकीयाज्ञानवृत्तिभिः स्वानन्द-  
बाहुल्यमनुभवति, जीवोऽपि संस्कारमात्रावशिष्टाज्ञानवृत्तिभिः  
स्वानन्दबाहुल्यं तारतम्येन अनुभवतीति भावः ।

रोहितायम् । “सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति” [ कान्दो० ६३० ८खण्ड०  
१मन्तः ] इत्यादिभ्युतेः ॥ ४६ ॥ विद्व० ।

सुषुप्तौ प्राज्ञस्वैश्वरसम्पत्त्यवगमात् प्राज्ञेश्वरधीरेकत्वं तदवस्थधीरपि अव्याकृतसुषुप्ती-  
रेकत्वं सिद्धवत्कृत्यान्धोक्तदवस्थापत्रं भोगं दर्शयति, तदानीम् इति । तधीरप्यवस्थधी-  
र्जीवावच्छेदकस्य व्यर्थज्ञानस्य केनापि रूपेण स्थितत्वादेतावित्यादिद्विवचनीपादानं  
सर्वात्मनैक्यं पुनरुत्थानानुपपत्तेः । आनन्दं स्वरूपानन्दमनुभवतः । आनन्द-  
शब्दोऽज्ञानतत्त्वाच्चिथोरप्युपलक्षणपरः । तदानीमखण्डात्मस्वरूपचैतन्येनैवानन्दाद्यनु-  
भवेऽभ्युपगम्यमाने स्वरूपस्य नित्यत्वात् तज्जन्यसंस्काराभावेनावस्थान्तरि स्वरूपप-  
प्रारामर्शानुपपत्तेस्तदनुकूलमुपाधिविशेषं कल्पयति, अज्ञानवृत्तिभिरिति । अन्तः-  
करणादेरप्यज्ञानकार्यत्वेन तदात्मकत्वात् तदभिप्रायोऽज्ञानशब्दो माभूदिति विशिनष्टि,  
अतिसूक्ष्माभिरिति । दुर्लभ्यत्वम्—अतिमूच्यत्वम् ; तासां वृत्तीनां जडत्वात्कथं  
ज्ञाभिरानन्दाद्यनुभव इत्यत आह, चैतन्येति । चैतन्यव्याप्ताभिरित्यर्थः । तथा  
तत्र वृत्तिविनाशात् तद्विशिष्टचैतन्यस्यापि विनाशात्संस्कारजन्यं स्वरूपमनुस्थान्तरि

“आनन्दभुक् चेतो मुखः प्राज्ञः” [माण्ड० ५ मन्त्रः]  
इत्यादिश्रुतेः, सुखमहमस्वाप्तं न किञ्चिदवेदिष-  
मित्युत्थितस्य परामर्शोपपत्तेश्च ॥ ४७ ॥

अनयोः समष्टिव्यष्टयोर्वनवृक्षयोरिव जलाशय-  
जलयोरिव चाभेदः ॥ ४८ ॥

एतदुपहितयोरौश्वरप्राज्ञयोरपि वनवृक्षाव-  
च्छिन्नाकाशयोरिव जलाशयजलगतप्रतिविम्बा-

अत्रैव उपष्टम्भकत्वेन श्रुतिमवतारयति,—आनन्दभुगिति ।

उत्तरकालीनसुखपरामर्शोपपत्तिरपि पूर्वानुभूतसुखबाहु-  
ल्यानुभवसद्भावे प्रमाणमित्याह, सुखमहमिति ।—सुखमहम-  
स्वाप्तमित्यानन्दपरामर्शः, न किञ्चिदवेदिषमिति अज्ञानपरा-  
मर्शः ; तथा च सुषुप्तिदशायां प्रलयकाले च प्राज्ञेश्वरौ अज्ञान-  
वृत्तिभिः आनन्दमनुभवत एव इत्यर्थः ॥ ४७ ॥ सु० ।

इदानीम् ईश्वरगतमूलज्ञानस्य जीवगतसंस्कारमात्रा-  
वशिष्टाज्ञानस्य च समष्टिव्यष्ट्यभिप्रायेण भेदभानेऽपि वस्तुतो  
भेदो नास्तीत्येतत् सदृष्टान्तमाह, अनयोरिति ॥ ४८ ॥ सु० ।

उक्तोपाधिद्वयद्वारेण ईश्वरप्राज्ञयोरपि अभेदं दृष्टान्तमुखेन  
दर्शयति, एतदुपहितयोरिति ।—ईश्वरस्य वनावच्छिन्नाकाशवत्

सम्भवतीति भावः । तत्र प्रमाणमाह—आनन्दभुगिति । चेतोमुखश्चैतन्यदीप्ताज्ञान-  
वृत्तिप्रधानः । आदिशब्दात्—“सुषुप्तिकाले सकले विलीने तमोऽभिभूतः सुखरूपमिति”  
[ कैवल्योपनिषद् १ खण्ड० १३ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुत्यन्तरपक्षः । तत्रैवानुभूतत्वात्  
प्रमाणयति, सुखमिति । न चायं सुखपरामर्शो दुःखाभावविषयस्तस्य तद्वाननुभूतत्वात्  
तदनुभवसामग्र्यस्य निरूपयितुमशक्यत्वात् । विस्मृतं चैतद्वैरित्युपरम्यते सङ्गहा-  
धिकारात् । उक्तोपाध्योस्तदुपहितयोश्च प्राक् सिद्धवत् कृतमभेदं विशदयति,  
अनयोरिति ॥ ४७ । ४८ ॥ विह० ।



काशयोरिव चाभेदः । “एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ  
एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि  
भूतानाम्” [ माण्डु० ६ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ॥४८॥

वनवृक्षतदवच्छिन्नाकाशयोर्जलाशयजलमत-  
प्रतिविम्बाकाशयोर्वा आधारभूतानुपहिताकाश-  
वदनयोरज्ञानतदुपहितचैतन्ययोराधारभूतं यद-

प्राज्ञस्य वृक्षावाच्छिन्नाकाशवच्च, तथा स्थूलजलाशयोपाध्य-  
वच्छिन्नाकाशवत् तद्वत्प्रतिविम्बाकाशवच्च कारणोपाध्यवच्छिन्ने-  
श्वरस्य कार्योपाध्यवच्छिन्नप्राज्ञस्य च वस्तुतोऽभेद एवेत्यर्थः ।  
तत्र प्रमाणमाह, एष इति । तथा चोक्तमाचार्यैः,—  
“कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वरः । कार्यकारणतां  
हित्वा पूर्णबोधोऽवशिष्यते ॥” इति [ अनु० प्रका० १०।६१ ] ॥  
४८ ॥ सु० ।

उपाधिद्वयावच्छिन्नौ प्राज्ञेश्वरौ सप्रपञ्चं निरूप्य इदानीम्  
अनवच्छिन्नं तुरीयं यत् चैतन्यं तत् लक्षयति, वनवृक्षेत्यादि ।—  
यथा स्थूलवनोपाध्यवच्छिन्नाकाशापेक्षया सूक्ष्मवृक्षोपाध्य-  
वच्छिन्नाकाशापेक्षया च महाकाशस्य तदुभयाधारतया अनव-  
च्छिन्नत्वाच्च तुरीयत्वं, तथा कार्यकारणोपाधितदवच्छिन्नचैतन्य-  
द्वयापेक्षया तदाधारभूतं यदनवच्छिन्नं सर्वव्यापि चैतन्यं

प्राज्ञेश्वरयोरभेदं श्रुतिं प्रमाणयति, एष सर्वेश्वर इति । आदिपदात् “अथ य एष  
सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्पाद्य परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्यद्यते”  
[ कान्दी० ८ अध्या० ३ खण्ड० ४ मन्त्रः ] इत्यादियुक्त्यन्तरग्रहः ॥ ४८ ॥ वि० ।

प्राज्ञेश्वरात्मकस्य चैतन्यस्योपहितत्वेऽनुपहितं चैतन्यमन्यदेवेत्यर्थादुक्तेः किं तदित्य-  
पेक्षायां तत् स्वरूपसंज्ञे दर्शयति, वन इति । आधारशासावनुपहिततयासावाकाशस्य  
स तथा तद्वदिति यावत् । यद्यप्याकाशस्य वनाश्रयत्वं जलाशयाश्रयत्वं वा नास्ति

नुपहितं चैतन्यं तत् तुरीयमित्युच्यते । “शान्तं  
शिवमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स आत्मा स विज्ञेयः”  
[ माण्ड० ७ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ॥ ५० ॥

इदमेव तुरीयं शुद्धचैतन्यमज्ञानादितदुप-  
हितचैतन्याभ्यां तस्माद्यःपिण्डवदविविक्तं सन्महा-  
वाक्यस्य वाच्यं, विविक्तं सल्लक्ष्यमिति चोच्यते ॥ ५१ ॥

विशुद्धं तुरीयमुच्यते इत्यर्थः । अस्य चैतन्यस्य तुरीयत्वं वक्ष्य-  
माणविश्वाद्यपेक्षयेति द्रष्टव्यम् ।

अस्मिन्नर्थे श्रुतिं संवादयति, शान्तमिति । आदिपदात्—  
“त्रिषु धामसु यद्भोग्यं भोक्ता भोगश्च यद्भवेत् । तेभ्यो विलक्षणः  
साक्षी चिन्मात्रोऽहं सदाशिवः ॥” [ कैव० १ खण्ड० १८ मन्त्रः ]  
इत्यादि श्रुत्यन्तरग्रहः ॥ ५० ॥ सु० ।

एतदेव विशुद्धचैतन्यं तदेव पूर्वोक्तचैतन्यद्वयेन सह ऐक्य-  
विवक्षायां महावाक्यस्य वाच्यत्वं लभते, भेदविवक्षायाञ्च लक्ष्यत्वं  
लभते इत्याह, इदमेवेति ।—त्रयाणां चैतन्यानां चैतन्येन रूपेण  
एकत्वेऽपि अवच्छिन्नानवच्छिन्नत्वेन रूपेण वाच्यलक्ष्यत्वे सम्भवत  
इति भावः ॥ ५१ ॥ सु० ।

तदनारम्भत्वात् तथाप्यवकाशमन्तरेण तयोः स्थित्यनुपपत्तेस्तदाधारत्वबबनमिति  
द्रष्टव्यम् । अस्य चैतन्यस्य तुरीयत्वं वक्ष्यमाणविश्वाद्यपेक्षयेति द्रष्टव्यम् । तत्र प्रमाण-  
माह, शान्तमिति । आदिपदात्—“त्रिषु धामसु यद्भोग्यं भोक्ता भोगश्च यद्भवेत् । तेभ्यो  
विलक्षणः साक्षी चिन्मात्रोऽहं सदाशिवः ॥” [ कैव० उप० १ खण्ड० १८ मन्त्रः ]  
इत्यादिश्रुत्यन्तरग्रहः ॥ ५० ॥ वि० ।

अध्यारोपेण व्यासक्तचित्ततया प्रकरणार्थविकारणं माभूदिति प्रसङ्गात् तमाह,  
इदमेवेति ॥ ५१ ॥ वि० ।

अस्याज्ञानस्यावरणविक्षेपनामकमस्ति शक्ति-  
द्वयम् ॥ ५२ ॥

आवरणशक्तिस्तावदल्पोऽपि मेघोऽनेकयोजना-  
ऽऽयतमादित्यमण्डलमवलोकयित्वनयनपथपिघ्ना-  
यकतया यथाऽऽच्छादयतीव, तथाऽज्ञानं परि-

अथ इदानीं स्वप्रकाशचिद्रूपस्य आत्मनः कथं कुण्ठित-  
प्रकाशत्वं, कथं वा असङ्गोदामीनस्य आत्मनः आकाशादिप्रपञ्च-  
जनकत्वम् ? इत्येतन्महाविरोधपरिहारायाज्ञानस्य शक्तिद्वयं  
निरूपयति,—अस्य अज्ञानस्येति ।

ते एव नामतो निर्दिशति, आवरणविक्षेपनामकमिति ।—  
सच्चिदानन्दस्वरूपमावृणोतीति आवरणशक्तिः । ब्रह्मादि-  
स्यावरान्तं जगत् जलबुद्बुदवन्नामरूपात्मकं विक्षेपति सृजतीति  
विक्षेपशक्तिः, इति शक्तिद्वयमज्ञानस्येत्यर्थः ॥ ५२ ॥ सु० ।

ननु अपरिच्छिन्नस्य स्वप्रकाशचिद्रूपाखण्डपरिपूर्णस्वरूपस्या-  
त्मनः, परिच्छिन्नेन अनित्येन जड़तमोरूपेण अव्यापकेन अज्ञान-  
शक्तिविशेषेण कथम् आवरणम् ? इत्याशङ्क्य वस्तुतोऽज्ञानस्य  
आत्माच्छादकत्वाभावेऽपि प्रमादबुद्धिमात्राच्छादकत्वेन अज्ञान-  
स्य आत्माच्छादकत्वमुपचारादुच्यते इत्याह, आवरणशक्तिस्ताव-  
दिति ।—यथा अत्यल्पोऽपि मेघोऽनेकयोजनविस्तीर्णम् आदित्य-  
मण्डलमवलोकयित्वपुरुषदृष्टिमात्राच्छादकत्वेन आच्छादयति

एवमवस्थाभिमानिसहितमज्ञानं सविभागं सप्रपञ्चं निरूप्येदानीं तत्कार्याध्या-  
रोपं कर्मण निरूपयिष्यस्तदुपयोगित्वेनाज्ञानगतं सामर्थ्यं तावन्निरूपयति, अस्याज्ञानस्य  
इति ॥ ५२ ॥ वि० ।

तदावरणशक्तिं सदृष्टान्तामुपपादयति, आवरणेति । यद्यप्यज्ञानस्य मूर्च्छन्तमूर्च्छ-  
त्वाभ्यामनिर्वाच्यत्वात् परिच्छिन्नत्वं, तथापि परिच्छेद्यापेक्षया अल्पत्वमात्रं विवक्षित-



च्छिन्नमप्यात्मानमपरिच्छिन्नमसंसारिणमवलोक—  
यित्वबुद्धिपिधायकतयाऽऽच्छादयतीव तादृशं  
सामर्थ्यम् । तदुक्तं—“घनच्छन्नदृष्टिर्घनच्छन्नमर्कं  
यथा निष्प्रभं मन्यते चातिमूढः । तथा बद्धवद्भाति  
यो मूढदृष्टेः स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥”  
इत्यादि [ हस्ता० १० श्लोकः ] ॥ ५३ ॥

अनयैवावरणशक्त्यावच्छिन्नस्यात्मनः कर्तृत्व-  
भोक्तृत्वसुखित्वदुःखित्वादि-मोहात्मकतुच्छसंसार-  
भावनाऽपि सम्भाव्यते, यथा स्वाज्ञानेन आवृ-  
तायां रज्ज्वां सर्पत्वसम्भावना ॥ ५४ ॥

इत्युपचर्यते, तथा अज्ञानम् अतितुच्छं परिच्छिन्नमपि अपरि-  
च्छिन्नमात्मानम् असंसारिणम् अवलोकयित्वबुद्धिपिधायकत्वेन  
आच्छादयति इत्युपचारादुच्यते इत्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे वृद्धसम्प्रतिमाह, तदुक्तमित्यादि ।—इयमेवाव-  
रणशक्तिरात्मनो भेदबुद्धिजनकत्वेन संसारहेतुरिति भावः ॥

५३ ॥ सु० ।

अत्रानुरूपं दृष्टान्तमाह,—यथा स्वाज्ञानेनेति ॥ ५४ ॥ सु० ।

मिति दृष्टान्तदार्ष्टानिकयोरवैषम्यम् । बुद्धिपिधायकतयेत्यत्र बुद्धिशब्देन तदनुरक्तं  
चैतन्यं लक्ष्यते, बुद्धेरज्ञानकार्यत्वेन तदावृतत्वानुपपत्तेः । निरूपितेऽर्थे हस्ता-  
मलकाचार्यसम्प्रतिमाह, तदुक्तमित्यादिना ॥ ५३ ॥ वि३० ।

उक्तामावरणशक्तिं तत्कार्यद्वारा बुद्धिमारीहयति, अनयेति । अधिष्ठानस्वरूप-  
विशेषावरणवशेन विपरीतार्थसम्भावना भवतीत्यत्र दृष्टान्तमाह, यथा स्वाज्ञानेति  
॥ ५४ ॥ वि३० ।

विचेपशक्तिस्तु—यथा रज्ज्वज्ज्ञानं स्वावृत्त-  
रज्जौ स्वशक्त्या सर्पादिकमुद्भावयति, एवमज्ञान-  
मपि स्वावृत्तात्मनि विचेपशक्त्या आकाशादि-  
प्रपञ्चमुद्भावयति तादृशं सामर्थ्यम् । तदुक्तम्  
“विचेपशक्तिर्लिङ्गादिब्रह्माण्डान्तं जगत् सृजति”  
[ वाक्यसुधा १३ ] इति ॥ ५५ ॥

शक्तिद्वयवदज्ञानोपहितं चैतन्यं स्वप्रधान-

यदुक्तमसङ्गोदासीनस्य आत्मनः कथं जगत्कारणत्वम् ?  
इति तन्निराकर्तुं विचेपशक्तिस्वरूपमाह, विचेपशक्तिस्त्विति ।—  
यथा रज्ज्विषयकमज्ञानं सर्पमुत्पादयति, तथा आत्मविषयक-  
मज्ञानमपि स्वावच्छिन्ने आत्मनि विचेपशक्तिप्रभावेण आका-  
शादिप्रपञ्चमुद्भावयत्युत्पादयतीत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तर  
सम्प्रति दर्शयति, तदुक्तमिति ॥ ५५ ॥ सु० ।

ननु किमात्मा चराचरात्मकप्रपञ्चस्य निमित्तकारणम्,  
उपादानकारणं वा ? नाद्यः, दण्डादिवत् स्वकार्यव्यापित्वं  
न स्यात् आत्मनः “तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्” [ तैत्ति० उप०  
२ वक्त्रो ६ अनु० ] इतिश्रुत्या स्वकार्यव्यापित्वश्रवणात् ; नापि  
हितीयः, अचेतनस्य जडस्य प्रपञ्चस्य चैतन्योपादानकत्वासम्भ-

विचेपशक्तिं सदृष्टान्तामाह, विचेपेति । अवाप्याचार्यान्तरसम्प्रतिमाह,  
विचेपेति । आवरणविचेपशक्तिद्वयविशिष्टमज्ञानं कूटस्थसद्भावं चैतन्यात्मनो जग-  
त्कारणत्वोपाविरिति भावः । तदुक्तमभियुक्तैः,—“आच्छाद्य विचेपति संस्फुर-  
दात्मरूपं जीविश्वरत्वजगदाकृतिभिर्मुपैव । अज्ञानमावरणविश्वमशक्तियोगादात्मत्व-  
मात्रविषयाग्रयतावलीन” इति [ संक्षेपशारीरकम् १।२० ] ॥ ५५ ॥ विद्व० ।

नन्वेवंविधाज्ञानोपाधिकस्येश्वरचतन्यस्य यज्जगत्कारणत्वं तन्निमित्तत्वं सादुपादा-

## तथा निमित्तं स्वीपाधिप्रधानतयोपादानञ्च

वात् । उपादानत्वेन च कार्यकारणयोः अभेदेन प्रपञ्चस्यापि चैतन्यरूपत्वप्रसङ्गात् अनित्यत्वं न स्यादित्याशङ्क्य जडप्रपञ्चं प्रति आत्मनश्चैतन्यप्राधान्येन निमित्तत्वं स्वाज्ञानप्राधान्येन उपादान-  
त्वञ्च सम्भवतीत्याह, शक्तिद्वयवदिति ।—यथा अयस्कान्तसन्निधाने जडमयमापि लोहं चेष्टते, तथा चैतन्यसन्निधाने जडमयमज्ञानं चेष्टते इति अज्ञानविकारं प्रति चैतन्यस्य निमित्तत्वम् ; जडा-  
कांशादिकार्यं प्रति मायायाः साक्षादुपादानत्वेन मायाविन ईश्वरस्यापि परम्परया उपचारादुपादानत्वं न विरुध्यते इत्यर्थः ।  
यदुक्तं चैतन्यस्य निमित्तकारणत्वे कार्यानुप्रवेशो न स्यादिति, तन्न ; कारणस्य कार्यानुप्रवेशनियमस्य उपादानकारणत्व-  
विषयत्वेन निमित्तकारणविषयत्वाभावात् । तत्सृष्ट्वा” [ तैत्ति०  
उप० २ वल्ली ६ अनु० ] इत्यादिश्रुतेरप्युपादानकारणपरत्वात् ।  
यद्यपि उक्तमात्मन उपादानकारणत्वे प्रपञ्चस्यानित्यत्वं न  
स्यादिति, तदपि न, तस्य परिणामविषयत्वेन विवर्त्तविषयत्वा-  
भावात् प्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्त्तत्वात् ; विवर्त्तत्वञ्च स्वरूपापरि-  
त्यागेन स्वरूपान्तरप्रदर्शकत्वम् ; यथा रज्ज्ववच्छिन्नचैतन्य-  
निष्ठाज्ञानस्य रज्जुस्वरूपापरित्यागेन सर्पादिस्वरूपान्तरप्रदर्श-  
कत्वं, तथेश्वरचैतन्यनिष्ठाज्ञानशक्तेरपि चैतन्यस्वरूपापरित्यागेन  
आकाशादिस्वरूपान्तराकारिण प्रदर्शकत्वम् । एतावता आका-  
शादिप्रपञ्चस्य नित्यत्वं न सम्भवति, अज्ञानस्य मिथ्यारूपत्वेन  
तज्जन्याकाशादिप्रपञ्चस्यापि मिथ्यात्वात् । न चैवमज्ञानस्य  
मिथ्यात्वे तद्व्युक्तबन्धमाक्षयोरपि मिथ्यात्वप्रसङ्ग इति वाच्यम्,

नत्वं बोधयं वा ? इति जिज्ञासायामाह, शक्तिद्वयवत् इति । स्वप्रधानतया कूटस्थचैतन्य-  
स्वरूपावभासितया । स्वीपाधिप्रधानतया उपाध्युपरक्तसत्तास्फूर्तिरूपतयेति भेदः ।



भवति ; यथा लूता तन्तुकार्थं प्रति स्वप्रधान-  
तया निमित्तं, स्वशरीरप्रधानतयोपादानञ्च  
भवति ॥ ५६ ॥

दृष्टापत्तेः । तदुक्तं भागवते,—“बद्धो मुक्त इति व्याख्या गुणतो  
मे न वस्तुतः । गुणस्य मायामूलत्वात् न मे मोक्षो न बन्धनम् ॥”  
[ ११ स्क० ११ अ० १ श्लोकः ] इति । अलमतिविस्तरेण ।

एकस्यैवात्मनो निमित्तकारणत्वे उपादानकारणत्वे च  
दृष्टान्तमाह, यथा लूतेति ।—यथा लूता जन्तुः स्वीत्याद्यमानं  
तन्तुलक्षणं कार्यं प्रति स्वचैतन्यप्रधानतया निमित्तं, चैतन्यसन्नि-  
धानव्यतिरेकेण जडस्य देहस्य मृतदेहवत् तन्तुजनकत्वासम्भवात्  
स्वशरीरप्राधान्येन उपादानञ्च भवति, अशरीरस्य साक्षात्  
तन्तुजनकत्वासम्भवात्, शरीरस्य साक्षात् तन्तुपादानत्वेन तद-  
वच्छिन्नचैतन्यस्यापि उपादानत्वेनोपचारात्, एवम् ईश्वरस्यापि  
स्वचैतन्यप्रधानतया निमित्तत्वं स्वीपाधिप्रधानतया उपादान-  
त्वञ्च भवतीत्यर्थः ॥ ५६ ॥ सु० ।

एकस्योभयविधकारणात्मकत्वे दृष्टान्तमाह, यथेति । लूतीर्णनाभिः । तन्तुरेव  
कार्यं तन्तुकार्यम् । यथा लूता तन्तुनिर्माणे प्रसिद्धकापांसतूलकाष्ठयत्रादिसहाय-  
मनपेक्ष्यैव तन्तुनातानवितानात्मकञ्च तत्कार्यं जालरूपं सृजति, एवमीश्वरः प्राक्सृष्टेरक  
एवाद्वितीयोऽसहाय एव स्वमायाशक्त्याविशमात्रेण लिङ्गादिब्रह्माण्डान्तं कणकूर्जदिति  
भावः । तथा च श्रुतिः,—“यत्तदद्रेश्यमयाह्वयम्” [ मुण्ड० १ मुण्ड० १ खण्ड०  
६ मन्त्रः ] इत्युपक्रम्य “यथीर्णनाभिः सृजते गृह्णते च यथा पृथिव्यामोषधयः सम्भवन्ति ।  
यथा सतः पुरुषात्केशलोमानि तथाऽचरात्मसम्भवतीह विश्वम् ॥” [ मुण्ड० १ मुण्ड०  
१ खण्ड० ७ मन्त्रः ] इति । न्यायोऽपि,—“प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरीधात्”  
[ ब्रह्म० सू० १ अध्या० ४ पा० २३ सूत्र० ] इति ॥ ५६ ॥ विद० ।

तमःप्रधानविद्येपशक्तिमदज्ञानोपहितचैतन्या-  
दाकाशः, आकाशाद्वायुः, वायोरग्निः, अग्नेरापः,  
अद्वाः पृथिवी चोत्पद्यते । “तस्माद्वा एतस्मादा-

• इदानीं विद्येपशक्तिकृत्यमाह, तमःप्रधानेति । आकाशादे-  
जडत्वात् तमोगुणप्रधानविद्येपशक्तियुक्ताज्ञानावच्छिन्नचैतन्यस्यैव  
आकाशादिप्रपञ्चजनकत्वमिति भावः ।

• आस्मिन्नर्थे श्रुतिं प्रमाणयति, तस्मादेत्यादि । एतेन अर्थात्  
साङ्ख्यनैयायिकपक्षौ निरस्तौ, शक्तेरज्ञानस्य शक्तिमत्परतन्त्र-  
त्वात् । स्वतन्त्रस्य तस्य केवलस्य जडस्य अज्ञानस्य जगत्कारण-

तदेवं चैतन्यस्य जगत्कारणत्वं प्रपञ्चा ततः कार्योत्पत्तिक्रमं दर्शयति, तमःप्रधान  
इति । तमसः प्राधान्यनिर्देशाद्रजःसत्त्वयारपि तत्र मात्रया कृत्तित्वात् । उक्त-  
भूतसृष्टिक्रमे प्रमाणमाह, तस्मादिति । नन्वाकाशं नोत्पद्यते निरवयवद्रव्यत्वादात्म-  
वदिति चेत्, न, उदाहृत्युतिशोधितविषयत्वेनानुमानानुल्यानात् प्रत्यनुमानविरोधाच्च ।  
तथा हि,—आकाशमुत्पद्यते महत्त्वे सति भूतत्वान्महापृथिव्यादिवत् । न चाश्रया-  
सिद्धौ हेतुराश्रयस्याकाशस्योभयवासिद्धत्वात् । न च धर्मिग्राहकप्रमाणबाध-  
निवन्धनाप्याश्रयासिद्धता हेतोः ; धर्मिग्राहकप्रमाणेन शब्दाश्रयत्वेनाकाशास्य-  
धर्मिमावसिद्धावपि तद्वतनित्यत्वादिकेनासिद्धेः । न च स्वरूपासिद्धौ भूतत्वमहत्त्वयोः  
पक्षे सम्प्रतिपक्षे ; नापि व्याप्यत्वासिद्धौ निरूपाधिकत्वात् । न च भूर्तत्वावयवत्व-  
रूपवत्त्वादेरूपाधित्वं वक्तुं शक्यं, गुणकर्माणोः साध्याव्याप्तेः । भूतत्वद्रव्यत्वसामान्य-  
वत्त्वादेश साधनस्थापकत्वात् । अथ द्रव्यत्वव्यतिरिक्तावान्तरजातिमत्त्वमुपाधिरिति चेन्न,  
प्रध्वंसेन साध्याव्याप्तेः, तस्योत्पत्तिमत्त्वेऽपि जात्याश्रयत्वाभावात् । न च साध्यस्तीत्-  
पतिमत्त्वस्य भावधर्मिकत्वात् प्रध्वंसे प्रसक्तिरिति वाच्यम्, उत्पत्तिमात्रस्यैवाकाशे  
साध्यत्वात् ; अन्यथा विप्रतिपक्षविषयाणां द्रव्यत्वादीनां धर्मिगतानां साध्यताप्रसङ्ग-  
इत्यनुमानाकौशलमापद्यते । न चान्यः कश्चिदुपाधिरुपेक्ष्यते । अविभुत्वं त्वाकाशेऽपि  
वेदान्तिनः समानं “व्यायानन्तरिक्षात्” [ छान्दो० ३ अध्या० १४ खण्ड० ३ मन्त्रः ]  
“देनावृतं खं च दिवम्” इत्यादावात्मापेक्षयाकाशस्य न्यूनपरिमाणत्वव्यवस्थात् । अतो  
न तं प्रति तस्योपाधित्वम् । नापि विरुद्धः साध्यविपर्ययाव्याप्तेः । नापि साधारणा-

त्मन आकाशः सम्भूतः” [तैत्ति० उप० २ वल्ली०  
१ अनु० ] इत्यादिश्रुतेः” ॥ ५७ ॥

त्वानुपपत्तेः, “ईक्षतेर्नाशब्दम्,” [ ब्रह्म० सू० १ अध्या० १ पा०  
५ सूत्रः ] “रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम्” [ब्रह्म० सू० २ अध्या०  
२ पा० १ सूत्र० ] इत्यादिन्यायनिरस्तत्वाच्च । परमाणोरपि  
उक्तदोषग्रासत्वासानपायात्, अभिन्ननिमित्तोपादानप्रतिपादक-  
श्रुति-स्मृति-न्यायविरोधाच्च । “यतो वा इमानि भूतानि  
जायन्ते येन जातानि जीवन्ति, यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति”  
[ तैत्ति० उप० ३ वल्ली १ अनु० ] “सदेव सौम्येदमग्र आसीत्,”  
[ छान्दो० उप० ६ अध्या० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] “एतस्माज्जायते  
प्राणो मनःसर्वेन्द्रियाणि च” [ मुण्ड० २ मुण्ड० १ खण्ड०  
३ मन्त्रः ] “अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते” [ भगवद्-  
गीता १० अध्या० ८ श्लोकः ] । “वीजं मां सर्वभूतानाम्”  
[ भगवद्गीता ७ अध्या० १० श्लोकः ] इत्यादिश्रुतिस्मृतिभि-  
रौश्वरस्यैव जगत्कारणत्वप्रतिपादनात् ॥ ५७ ॥ सु० ।

नैकान्तिको विपचाप्रवेशात् । नाप्यसाधारणः सपक्षगामित्वात् । नापि कालातीतो  
बाधकप्रमाणानिरूपणात् । न चोक्तानुमानं बाधकमिति वाच्यं, तस्य नरशिरःकपाल-  
युद्धतानुमानवदागमबाधितविषयत्वस्योक्तत्वात् । न च श्रुतेराकाशाभिव्यक्तिमात्रार्थत्वा-  
न्नोत्पत्त्यर्थतेति वाच्यम् ; सिद्धे चानुमानस्याबाधितविषयत्वेन प्रामाण्ये श्रुतेरन्यार्थत्व-  
सिद्धिः तत् सिद्धावितरसिद्धिरित्यतरेतराश्रयात् । किञ्च,—“तस्माद्वा एतस्मादात्मन  
आकाशः सम्भूतः” [ तैत्ति० २ वल्ली० १ अनु० ] इति सक्तकृतः सम्भूतशब्द आकाशं  
साक्षात् सत्त्वध्मानी गौणः, स एव वाय्वादावनुपपद्यमानो मुख्य इति, महदिदं  
व्याख्यानकोशलं तार्किकपयोः । नापि सन्दिग्धानैकान्तिकता विपक्षव्याहृतेः  
स्फुटत्वात् । नापि प्रकरणसमता त्वदनुमानस्य दुर्बलत्वेनोभयाः समानबलवत्त्वाभावात् ।  
निरवयवद्रव्यत्वं विनश्यदवस्थापन्ने पटे व्यभिचारात् । अवयवत्वान्यन्ताभावाधिकरणत्वं  
निरवयवशब्देन विवक्षितमिति चेन्न ; अवयवशब्देन प्रदेशविवक्षायां सर्वस्याप्यवयवि-



प्रदेशस्य अवयवत्वेनोपचीणत्वादवयवभावप्रसङ्गात् । आशयविवचायामन्यतरासिद्धी  
हेतुः स्यादाकाशशयस्य ब्रह्मणो भवेत्तत्वात् । तस्माच्चदनुमानं न प्रतिपद्यः । नापि  
प्रतिपत्तान्तरमुपेक्ष्यते । तस्मादनुमानेनाप्याकाशोत्पत्तेः सम्भावितत्वाच्छ्रुतकर्मज्ञा-  
मनादृत्य श्रुत्युक्तमेवाकाशजन्मेतरजन्मवच्छेदयेत् । अभ्युपगम्य चेदं परमाणुनामनुत्पत्ति-  
मत्त्वं महत्त्वे सतीति हेतुर्विशिष्टः । तदनभ्युपगमे तु भूतत्वादित्येव हेतुः । “तथा हि  
चतुर्विधाः परमाणव उत्पद्यन्ते मूर्त्तत्वाद्भूतत्वाद्वा घटादिवत् । न च मनसि मूर्त्तत्व-  
हेतोरनैकान्तिकता तस्यापि पक्षतुल्यत्वात् । न च धर्मिणाहकप्रमाणबाधः सिद्धेऽपि  
तेन धर्मिस्वरूपे तद्गतमित्यत्वादेरसिद्धेः । न च परमाणूनामपि कार्यत्वे कारणानव-  
स्थानाच्च किमपि मूलकारणं जगतः स्यादिति वाच्यं, ब्रह्मण एव जगन्मूलकारणस्य  
श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणप्रसिद्धत्वात् । तथा दिक्कालावुत्पत्तिमन्तावचेतनभावत्वात्पठवत् ।  
न चास्माकमविद्यायां व्यभिचारः, तस्या भावाभावविलक्षणत्वाभ्युपगमात् । अन्येऽपि  
हेत्वाभासाः पूर्ववदुद्धरणयोग्याः । न च सामान्यविशेषसमवायेषु व्यभिचारः, तत्र सामा-  
न्यस्य विचार्यमाणं ब्रह्मस्वरूपानतिरेकादचेतनत्वहेतोस्तत्वाप्रवृत्तेः । तथा हि विशेषा-  
न्तावस्थामान्ये कल्पिता इति त्वविद्यावादे निरूपितम् । तथा च द्रव्यत्वादीनां  
सामान्यविशेषाणां सामान्यभावरूपतायां सत्तायामन्तर्भावः । सत्ताया अपि स्फुरण-  
विरहितायाः काप्यनुपलब्धात् स्फुरणभावत्वं युक्तम् । स्फुरणं च ब्रह्मैव “सदेव  
सोम्येदं” [ तैत्ति० ६ अध्या० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] “सत्यं ज्ञानं” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्म०  
१ अनु० ] इत्यादिश्रुतेः । “ब्रह्म तं परादादयोऽन्यदात्मनी ब्रह्म वेद” [ बृह० उप०  
२ अध्या० ४ ब्रा० ६ मन्त्रः ] इत्यादौ परब्रह्मस्वरूपातिरिक्तत्वेन ब्राह्मणादिजातिं  
विजानती निन्दाश्रवणाच्च । तस्मान्न सामान्ये व्यभिचारः । विशेषसमवायौ तु  
खपुष्पकल्पौ । अनयोर्थथा खपुष्पकल्पत्वं तथा चिदानन्दहरीटीकायां प्रपञ्चित-  
मव्याभिरितोहीपरम्यते । श्रुतयश्च भवन्ति प्रत्यनुमानवाधिकाः । “अणोरणीयान्”  
[ तैत्ति० आर० १०।१०।१ ] इति हि परमाणोरणीयः परमकारणं ब्रह्म दर्शयित्वा  
“यस्मात्परं नापरमस्ति किञ्चिदस्मान्प्राणीयो न ज्यायोऽस्ति कश्चित्” [ तैत्ति० आर०  
१०।१०।३ ] इति तैत्तिरीयश्रुतिसङ्गतिरिक्तमणमहत्त्वाविशेषेण प्रतिषेधति । “असतो-  
ऽधि मनोऽसृज्यत” [ तैत्ति० ब्रा० २।२।१० ] “एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि  
च” [ मुण्ड० २ मुण्ड० १ खण्ड० ३ मन्त्रः ] इति च तैत्तिरीयाथर्वण्युतौ मनस उत्पत्तिं  
स्पष्टमाचक्षते । तथा “ज्ञः कालकालो गुणो सर्वविद्यः” [ श्वेता० उप० ६ अध्या०  
२ मन्त्रः ] “सर्वे निमेषा जज्ञिरे” [ तैत्ति० आर० १०।१।२ ] इति च श्वेताश्वतर-  
तैत्तिरीयश्रुतौ कालस्यापि कार्यतामावेदयतः । “पुरुष एवेदं सर्वम्” [ ऋग्वेद१

## तेषु जाड्याधिक्यदर्शनात् तमः प्राधान्यं तत्- कारणस्य ॥ ५८ ॥

ननु आकाशादिप्रपञ्चोत्पादकचैतन्यावच्छेदकाज्ञाने कुत-

८ अष्ट० ४ अध्या० १७ वर्ग० २ ऋक् ] इत्युपक्रम्य “दिशः शोवात्” [ ऋग्वेद० ८ अष्ट० ४ अध्या० १८ वर्ग० १४ ऋक् ] इति पुरुषसूक्तात्मिका श्रुतिर्दिशां पुरुषविकारत्वं सूचयति ; वस्तुतस्तु प्राच्यादिव्यपदेशस्य आदित्यगल्युपाधिना नभस्येव कल्पितत्वान्नाकाशातिरिक्ता दिगक्षीति गमयितव्यम् । न च ब्रह्माप्युत्पद्यते कारणत्वात् आकाश-  
वदिति वाच्यम्, “अजी नित्यः” [ कठ० उप० २ अ० १८ मन्तः ] इत्यादिश्रुति-  
विरोधात्, “असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः” [ ब्रह्म० सू० २ अध्या० ३ पा० ८ सूत्र० ] इति  
न्यायविरोधाच्च । एतेन जगदुत्पत्तिप्राज्ञाने ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु नास्तीति दर्शितम् ।  
अविद्यायाश्चात्मशक्तित्वेन ततः पार्थगर्थ्यायोगाज्जीवानाञ्च तदा परमात्मनि सम्पन्न-  
त्वात् तददृष्टानाञ्च तदुपाध्यन्तःकरणनिष्ठानां तत्संस्काराविशिष्टाविद्यामात्रत्वेन पृथक्-  
सत्त्वाभावात् । विस्मृतं चैतदाचार्यैर्विशदधिकरणादाविति विश्रम्यते । “आकाशा-  
द्वायुर्वायोरग्निः” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मी १ अनु० ] इत्यादावाकाशादिभावमापन्ना-  
दविद्यासहायब्रह्मण एव वायुादीनामुत्पत्तिरिति द्रष्टव्यम् । “तत्तेजोऽसृजत तत्तेज  
ऐकत” [ छान्दो० ६ अध्या० २ खण्ड० ३ मन्तः ] इत्यादिश्रुत्यन्तरे तेजःप्रभृतेरपीक्षणपूर्वक-  
मवादिसृष्टत्वश्रवणात् । अचेतनस्य च ईक्षणानुपपत्तेः । न्यायोऽपि “तदभिध्यानादेव  
नु तल्लिङ्गात्मः” [ ब्रह्म० सू० २ अध्या० ३ पा० १३ सूत्रः ] इतीममेवार्थं निर्णयति ।  
एतेन प्रधानाद्यादिवादा निरस्ता वेदितव्याः, तेषां श्रुतिविरुद्धत्वाव्यायविरुद्धत्वाच्च । न  
ह्यचेतनं चेतनानधिष्ठितं किञ्चित्कुर्वदुपपद्यते रथशकटादावदर्शनात् । अतो न  
प्रधानवाद आश्रयणीयः । यथा परमाणवादोऽपि । अखीर्दयोः संयोगस्याव्याप्य-  
वृत्तित्वे तयोः सवयवतापत्तेरनित्यत्वप्रसङ्गः । तत्संयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वे निरवयव-  
योरखीरेककामित्वरस्य सम्मितत्वात्प्रथिमानुपपत्तिस्तथा च तत्काव्यस्य दृश्यकस्यापि  
परिमण्डलत्वप्रसङ्गः । किञ्च, दृश्यकारणसमये परमाणू कथञ्चिद्विक्रियेते न वा ?  
आद्योऽनित्यत्वादिदोषापत्तिर्मुत्पिण्डादिवत् । द्वितीये परमाणुसमूह एव दृश्यकादि-  
काव्यं स्यात्तूणतूलवत् । इत्यलं प्रपञ्चेन प्रकृतमनुसरामः ॥ ५७ ॥ वि६० ।

तमः प्रधानविशेषशक्तिमद्ज्ञानोपहितं चैतन्यमाकाशादिकारणमित्युक्तं तत्कथमव-

तदानीं सत्त्वरजस्तमांसि कारणगुणप्रक्रमेण  
तेषु आकाशादिषु उत्पद्यन्ते ॥ ५९ ॥

इमानि एव सूक्ष्मभूतानि तन्मात्राणि  
अपञ्चीकृतानि चोच्यन्ते ॥ ६० ॥

स्तमः प्राधान्यम् ? इत्याशङ्क्याह, तेषु जाड्येति ।—“कारणगुणा  
हि कार्यगुणानारभन्ते” इति न्यायादिति भावः ॥ ५८ ॥ सु० ।

ननु त्रिगुणात्मकत्वादज्ञानस्य कथं तमोगुणमात्रप्राधान्येन  
आकाशादिजनकत्वम् ? इत्याशङ्क्याह, तदानीमिति । तस्यामुत्-  
पत्तिवैलायां सत्त्वादयस्त्रयोऽपि गुणास्तारतम्येन कारणगुण-  
प्रक्रमन्यायेन तेषु आकाशादिषु पञ्चभूतेषु उत्तरोत्तराधिक्येन  
जायन्ते इत्यर्थः ॥ ५९ ॥ सु० ।

इमान्येव सूक्ष्मशरीरादिकारणभूतानि अपञ्चीकृतानि, सूक्ष्म-  
रूपपञ्चभूततन्मात्राणीत्युच्यन्ते इत्याह, इमान्येवेति ॥ ६० ॥ सु० ।

गम्यते भूतकारणाज्ञाने तमःप्राधान्यमिति तवाह, तेषु च इति । जाड्याधिक्य-  
दर्शनात् इत्यत्राधिक्यशब्दं प्रयुञ्जानः सत्तास्मूर्तिपदत्वेन कार्येषु चैतन्यस्यापीपदनुवृत्तिं  
सूचयति । तथा चाहुलत्वदर्शिनः,—“अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम् ।  
आद्यं त्रयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो इयम् ॥” इति । [ वाक्यमुधा २० श्लोकः ] वसिष्ठो-  
ऽप्याह,—“यदस्ति यद्भाति तदात्मरूपं नान्यत्ततो भाति न चान्यदस्ति । स्वभाव-  
संविप्रतिभाति केवला ग्राह्यं गृहीतेति शृष्टा विकल्पः” इति ॥ ५८ ॥ वि६० ।

उत्पद्यमानेषु आकाशादिषु वक्ष्यमाणकार्यानुरूपं गुणत्रयमुपलभ्यति, तदानी-  
मिति । कारणस्याव्याकृतस्य ये गुणाः सत्त्वादयस्तेषां प्रक्रमेण तान् गुणानारभ्य  
यथाकार्यक्रमं सत्त्वादигुणाः सहैव कार्यैस्तेषु उत्पद्यन्त इत्यर्थः ॥ ५९ ॥ वि६० ।

नन्वव्याकृतान्यस्यतन्मात्राणि क्रमेण जायन्त इति हि श्रुतीतिहासपुराणेषु प्रसिद्धिः  
तत्कथमाकाशादेरिहीत्युत्तिरास्माद्यते ? इति तवाह, इमान्येवेति । इमान्येवाकाशा-  
दीनि सूक्ष्मभूतानि व्यवहाराद्यमाणि तन्मात्राणि शब्दादितावन्मात्रैकस्वभावानि अपञ्ची-  
कृतानि परस्परमसंश्लेषानि चेति श्रुत्यादिषु उच्यन्ते महर्षिभिरित्यर्थः ॥ ६० ॥ वि६० ।



एतेभ्यः सूक्ष्मशरीराणि स्थूलभूतानि चोत्प-  
द्यन्ते ; सूक्ष्मशरीराणि—सप्तदशावयवानि लिङ्ग-  
शरीराणि ॥ ६१ ॥

अवयवास्तु—ज्ञानेन्द्रियपञ्चकं बुद्धिमनसी  
कर्मेन्द्रियपञ्चकं वायुपञ्चकञ्चेति ॥ ६२ ॥

तदुक्तम्,—“पञ्चप्राणमनोबुद्धि-दर्शेन्द्रियसमन्वितम् । अपञ्ची-  
कृतभूतोऽयं सूक्ष्माङ्गं भोगसाधनम् ॥” [ आत्मबोधः २६ श्लोकः  
७ पृष्ठे ] इति वचनादपि अपञ्चीकृतभूतेभ्यः अपञ्चीकृतसूक्ष्म-  
शरीराणि पञ्चीकृतस्थूलभूतेभ्यः स्थूलशरीराणि चोत्पद्यन्ते  
इत्याह, एतेभ्य इति ॥ ६१ ॥ सु० ।

सूक्ष्मशरीरस्वरूपभूतानवयवानाह, अवयवास्त्विति ॥ ६२ ॥ सु० ।

तदेवं भूताध्यारोपं श्रौतमनुक्तस्य दानौ भौतिकाध्यारोपं प्रतिजानीत एतेभ्य  
इति । प्रतिजातैकदेशं विवर्णोति, सूक्ष्मशरीराणि इति । लिङ्गते ज्ञाप्यते  
प्रत्यगात्मसद्भाव एभिरिति लिङ्गानि तानि च तानि शरीराणि च शरीरप्रतिष्ठत्वात्  
शरीरसाधनत्वाद्वा धर्मादिद्वारेणेति लिङ्गशरीराणीत्यर्थः । तथा च प्रयोगः,—  
“विमतामौन्द्रियाणि प्राणाय स्वातिरिक्तस्वानुगतचैतन्याधिष्ठानपूर्वकप्रवृत्तयोऽचेतन-  
त्वादद्रयादिवत्” इति । श्रुतिय भवति,—“प्राणश्च प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुत  
श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० १८ मन्त्रः ] इति ।  
“यो वेदेदं निप्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणं” [ छान्दा० ८ अध्या० १२ खण्ड०  
४ मन्त्रः ] इत्यादिका च ॥ ६१ ॥ विह० ।

के पुनः सप्तदशावयवा इति तानाह, अवयवास्तु इति । ननु कथं लिङ्गशरीरं  
सप्तदशावयवमिति निर्द्धार्यते । यावता पुण्येष्टकं लिङ्गमाचक्षते सुरेश्वराचार्याः  
पञ्चीकरणवार्तिके,—“ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्चैव पञ्च कर्मेन्द्रियाणि च । मनो बुद्धि-  
रहङ्कारश्चित्तं चेति चतुष्टयम् ॥ प्राणोऽपानस्तथा व्यान उदानाख्यस्तथैव च ।  
समानयेति पञ्चैताः कौर्त्तिताः प्राणवृत्तयः ॥ स्वं वायुगन्धस्पर्शश्च भूतसूक्ष्माणि पञ्च  
च । अविद्याकामकर्माणि लिङ्गं पुण्येष्टकं विदुः ॥” इति । अन्यत्र पुनरुन्वाहणं

ज्ञानेन्द्रियाणि— श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणा-  
ख्यानि ॥ ६३ ॥

एतान्याकाशादीनां सात्त्विकांशेभ्यो व्यस्तेभ्यः  
पृथक् पृथक् क्रमेणोत्पद्यन्ते ॥ ६४ ॥

सात्त्विकांशादाकाशात् श्रोत्रमुत्पद्यते, सात्त्विकांशाद्वायोः  
स्वगिन्द्रियं, सात्त्विकांशात्तेजसश्चक्षुः, सात्त्विकांशात् जलात्  
जिह्वा, सात्त्विकांशायाः पृथिव्याः सकाशाद् घ्राणेन्द्रियञ्चेति  
क्रमेणोत्पद्यन्ते इत्याह, एतानीति ॥ ६४ ॥ सु० ।

वर्णितम् । “भूतसूक्ष्मपञ्चकं कर्मज्ञानेन्द्रियपञ्चकद्वयं चतुर्वृत्तिकर्मेकमन्तःकरणं पञ्च-  
वृत्तिक एकः प्राणयेति सप्तदशावयवाः” इति । अतः कथं निर्णयः ? इति उच्यते ।—  
न चैतेषां पञ्चाणां विकल्पोऽभ्युपेयते वस्तुनि तदयोगान्नापि समुच्चयस्तत्र प्रमाणा-  
भावात्, किन्विहीनस्य सप्तदशकस्यैव सङ्केपविक्षरभेदेन तथा तथा तत्र तत्र कथनम् ।  
तथाहि,—इहोक्तानां हि सप्तदशानामवयवानां भूतसूक्ष्माणि उपादानानि, तदुपादानं  
चाविद्या । अतयोपादानोपादेशयोरभेदान्न अविद्या भूतसूक्ष्मेभ्यः पृथग्विवक्ष्यते ।  
भूतसूक्ष्माणि च लिङ्गशरीरेभ्यो न पृथगभिप्रेयन्ते । कामकर्मणोरपि अन्तःकरण-  
वृत्तित्वेन तदाश्रितत्वेन च तदभेदान्न पार्थगर्थ्यविवक्षा ; अतः पृथक्त्ववार्तिकेन  
न विरोधः । तथा पञ्चानरेऽपि भूतसूक्ष्माणि तत्कार्येभ्यः पृथक्त्वान्तःकरणप्राणयोश्च  
वृत्तिवृत्तिमतोरभेदं गृहीत्वा सप्तदशत्वं निरूपितम् । तथा च “सप्तदशः प्रजापतिः”  
[ शत० ब्रा० ५ । २ । २ । ३ ] इति श्रुतेः प्रजापतेर्हिरण्यगर्भस्य सप्तदशत्वावगमात्  
सप्तदशावयवमेव लिङ्गशरीरं मुख्यं ज्ञेयमिति । तदुक्तमभियुक्तैः,—“मुख्यं तु सप्तदशकं  
प्रथितं हि लिङ्गम्” [ सङ्केपशरीरकम् ३ । १८ ] इति ॥ ६२ ॥ वि६० ।

ज्ञानसाधनानीन्द्रियाणि ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि । तेषां शब्दस्पर्शरूपरसगन्ध-  
याहकेन्द्रियत्वानि प्रत्येकं यथाक्रमं लक्षणानि ॥ ६३ ॥ वि६० ।

इन्द्रियाणि आहङ्कारिकाणीति साङ्ग्याः, तान्निराकुर्वन्तेषां भौतिकत्वं कथयति,  
एतानीति । कारणगुणेनोत्पन्नविगुणानां भूतानां सत्त्वगुणावच्छिन्नेभ्योऽंशेभ्यो गुणो-  
द्रेकं कृतभागेभ्यः श्रोत्रादीनि जातानीत्यर्थः ॥ ६४ ॥ वि६० ।

बुद्धिर्नाम—निश्चयात्मिका अन्तःकरणवृत्तिः ।

मनो नाम—सङ्कल्प-विकल्पात्मिका अन्तः-  
करणवृत्तिः ॥ ६५ ॥

अनयोरेव चित्ताहङ्कारयोरन्तर्भावः । अनु-  
सन्धानात्मिका अन्तःकरणवृत्तिः, चित्तम् । अभि-  
मानात्मिका अन्तःकरणवृत्तिः, अहङ्कारः ॥ ६६ ॥

बुद्धेर्लक्षणमाह, बुद्धिर्नामिति । “ब्रह्मैवाहम्” इति निश्चया-  
त्मिका अन्तःकरणवृत्तिरेव बुद्धिः ।

मनसो लक्षणमाह, मनो नामेति । अहं चिद्रूपो देहो वेति  
संशयात्मिका अन्तःकरणवृत्तिरेव मन इत्यर्थः ॥ ६५ ॥ सु० ।

स्मरणात्मकचित्तस्य गर्वात्मकाहङ्कारस्य च बुद्धिमनसोरन्त-  
र्भाव इत्याह, अनयोरेवेति । यद्यपि अन्तःकरणत्वेन चतुर्णा-  
मेकत्वं, तथापि एकस्यैव पुरुषस्य पाचकः पाठक इत्यादिवृत्ति-  
भेदाद् भेदवत्, एकस्यापि अन्तःकरणस्य निश्चयसंशयस्मरणा-  
हङ्कारविषयभेदैर्बुद्ध्यादिभेद इत्यर्थः ॥ ६६ ॥ सु० ।

बुद्धिमनसौ लक्षयति, बुद्धिर्नाम इति । निश्चयोऽध्यवसायः । इदमित्यभेदेति  
विषयपरिच्छेदः सङ्कल्पः, इदं नीलमिदं पीतमिति विषयविवेचनम् । विकल्पस्तद्वि-  
षय इति भेदः ॥ ६५ ॥ वि० ।

नन्वन्तःकरणस्य चतुष्टयत्वप्रसिद्धेः कथमिह द्वयमेव गृह्येतम् ? इत्यत आह, अनयो-  
रेवेति । अनुसन्धानात्मिका अन्तःकरणवृत्तिश्चित्तम् । अभिमानात्मिका अन्तःकरण-  
वृत्तिरहङ्कारः । चित्तस्य बुद्धावन्तर्भावी विषयपरिच्छित्तिरूपत्वाविशेषात् । अहङ्कारस्य  
मनस्यन्तर्भावस्तस्यापि सङ्कल्पात्मकत्वाविशेषात् । एवं स्वरूपाभेदेऽपि विषयभेदात् क्वचित्  
क्वचिचित्ताहङ्कारयोर्बुद्धिमनोभ्यां पृथङ्निर्देशः । बुद्धेर्लक्षणं विषयः चित्तस्य पूर्वांशुभूतः ।  
तथा मनसो बाह्य आभ्यन्तरस्य सर्वो विषयो यथायोगमहङ्कारस्य तु अनात्मोपरक्त  
आत्मेवेति । अतो विषयभेदेऽपि स्वरूपाभेदाद्युक्तोऽन्तर्भावः ॥ ६६ ॥ वि० । ,



एते पुनराकाशादिगतसात्त्विकांशेभ्यो मिलि-  
तेभ्य उत्पद्यन्ते । एतेषां प्रकाशात्मकत्वात्  
सात्त्विकांशकार्यत्वम् ॥ ६७ ॥

इयं बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियैः सहिता सती, विज्ञान-  
मयकोषो भवति ॥ ६८ ॥

अयं कर्तृत्वभोक्तृत्वमुखित्वदुःखित्वाद्यभि-

बुद्ध्यादीनामुत्पत्तिप्रकारं दर्शयति, एते पुनरिति ।

एतेषां चतुर्णां सात्त्विकांशेभ्यो भूतेभ्य उत्पत्तौ निमित्त-  
माह, एतेषामिति । बुद्ध्यादीनां प्रकाशात्मकत्वात् सात्त्विकांश-  
भूतकार्यत्वमित्यर्थः ॥ ६७ ॥ सु० ।

बुद्धेर्विज्ञानमयकोषत्वं दर्शयति, इयं बुद्धिरिति । बुद्धेः  
सत्त्वकार्यत्वात् ज्ञानेन्द्रियसाहित्येन प्रकाशाधिक्यात् विज्ञान-  
मयत्वम्, आत्माच्छादकत्वाच्च कोषत्वम् इत्यर्थः ॥ ६८ ॥ सु० ।

विशुद्धबुद्धिप्रतिविम्बितचिदात्मनो जीवत्वं दर्शयति, अयं  
कर्तृत्वेति ।

तप्तायःपिण्डवत् बुद्ध्यारोपितं चैतन्यं वस्तुतोऽकर्तृ अभोक्तृ-

पूर्ववदेषां चतुर्णामपि अन्तःकरणभेदानां भौतिकत्वमाह, एते पुनः इति ।  
उक्तानां ज्ञानेन्द्रियाणामन्तःकरणानाञ्च भूतगतसात्त्विकांशकार्यत्वे हेतुमाह, एतेषां  
प्रकाशात्मकत्वादिति ।—“तव सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमनामयम्” [ गीता  
१४ अध्या० ६ श्लोकः ] इति स्मृतेः । सत्त्वकार्यभूतः प्रकाश इन्द्रियान्तःकरणेषु  
उपलभ्यमानलोपां सत्त्वकार्यतां गमयतीत्यर्थः ॥ ६७ ॥ वि० ।

निरूप्यमाणे लिङ्गशरीर उत्तरवयवैः सिद्धमवान्तरभेदं कथयति, इयं बुद्धिः  
इति । बुद्धियहणेनार्थान्मनोव्यावृत्तिरभिप्रेता ॥ ६८ ॥ वि० ।

तदुपहितचैतन्यस्य च व्यपदेशभेदमाह, अयमिति । अयं विज्ञानमयकोषाव-

मानत्वेन ब्रह्मलोकपरलोकगामी व्यावहारिको  
जीव इत्युच्यते ॥ ६८ ॥

मनस्तु ज्ञानेन्द्रियैः सहितं सन्नमनोमयकोषो  
भवति ॥ ७० ॥

नित्यानन्दापरिच्छिन्नमक्रियमपि कर्तृत्वभोक्तृत्वसुखित्वदुःखित्व-  
परिच्छिन्नत्वक्रियावत्त्वाद्यभिमानेन स्वर्गादिलोकान्तरगामित्वं  
व्यावहारिकजीवत्वञ्च लभते इत्यर्थः ॥ ६८ ॥ सु० ।

मनोमयकोषं निरूपयति, मनस्त्विति । सत्त्वगुणप्रधानं  
मनः सत्त्वगुणांशेभ्यो जातं श्रोत्रादिज्ञानेन्द्रियैरेव सहितं  
सत् मनोमयकोषो भवतीत्यर्थः । अत्र तु मनसः सत्त्वोपहित-  
रजोविकारिच्छारूपत्वात् सङ्कल्पविकल्पात्मकत्वेन बुद्धपेक्षया  
जाड्याधिक्यात् मनोमयत्वम्, आत्माच्छादकत्वात् कोपत्वमिति  
भावः ॥ ७० ॥ सु० ।

च्छिन्नश्चिदात्मा जीव इत्युच्यते इत्यन्वयः । तस्य प्राज्ञात्मनी विशेषमाह, व्यावहारिक  
इति । व्यवहारमेव विशेषणान्तरेण व्यनक्ति, ब्रह्मलोकेति । तत्र हेतुमाह, कर्तृत्वेति ।  
तथा च श्रुतिः,—“विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च” [ तैत्ति० २ वज्री०  
५ अ० ] इति कर्तृत्वादिकं चैतन्यात्मनी न वास्तवं, किन्तु आभिसानिकमित्यभि-  
प्रेत्याभिमानित्वेनेत्युक्तम् । तथा च श्रुतिः,—“स समानः सन्नमो लोकावनुसञ्चरति  
ध्यायतीव लीलायतीव” [ बृह० उप० ४ अध्या० ३ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इत्याद्या ।  
इवशब्देन व्यवहारस्य आभासतां दर्शयति ; तथा न्यायौ च “कर्त्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्”  
[ ब्रह्म० सू० २ अध्या० ३ पा० ३३ सूत्रम् ] “यथा च तत्त्वोभयथा” [ ब्रह्म० सू०  
२ अध्या० ३ पा० ४० सूत्रम् ] इति च कर्तृत्वाकर्तृत्वयोर्व्यावहारिकपारमार्थिकत्वे  
व्यवस्थापयतः ॥ ६८ ॥ वि० ।

पूर्ववन्मनःसम्बन्धमवान्तरभेदमाह, मनस्तु इति ॥ ७० ॥ वि० ।

कर्मेन्द्रियाणि — वाक्पाणिपादपायूपस्था-  
ख्यानि । एतानि पुनराकाशादीनां रजोऽंशेभ्यो  
व्यस्तेभ्यः पृथक् पृथक् क्रमेण उत्पद्यन्ते ॥ ७१ ॥

कर्मेन्द्रियाणि उद्दिशति,—कर्मेन्द्रियाणीति ।

एतेषामुत्पत्तौ साधनापेक्षायामाह, एतानीति । भूतानां  
त्रिगुणत्वेऽपि रजोगुणबहुलेभ्यो भूतेभ्यो वागादीनि पृथक्  
पृथक् क्रमेण उत्पद्यन्ते । रजोगुणप्रधानादाकाशात् वाग्  
उत्पद्यते, रजोगुणप्रधानाद्वायोः पाणीन्द्रियं, रजोगुण-  
प्रधानादग्नेः पादेन्द्रियं, रजोगुणप्रधानात् जलात् पायु-  
न्द्रियं, रजोगुणप्रधानायाः पृथिव्याः उपस्थेन्द्रियम् उत्पद्यते  
इत्यर्थः ॥ ७१ ॥ सु० ।

कर्मेन्द्रियाणां कर्मेन्द्रियाणि तानि विभजते, कर्मेन्द्रियाणि इति ।  
वचनादानगननविसर्गानन्दसाधनेन्द्रियत्वं यथाक्रमं वागादीनां प्रत्येकं लक्षणम् ।

एतेषामपि पूर्ववद्भौतिकत्वात्, एतानि पुनरिति ।

ननु कथमिन्द्रियाणां भौतिकत्वं निर्दिश्यते यत एषां भूतयोनिः परमकारणादेवोत्-  
पत्तिः श्रूयते “एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च” [मुण्ड० २ मुण्ड० १ खण्ड०  
३ मन्त्रः] इति । सत्यं श्रूयते । तत्तार्थक्रममेवाश्रित्य भूतभावमापन्नात् तस्माद्भूतयोनि-  
रिन्द्रियोत्पत्तिराश्रिता । तथा च न्यायः,—“अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति  
चेन्नाविषेपात्” [तन्न० सू० २ अध्या० ३ पा० १५ सूत्रम्] इति । न चैतेषां  
भौतिकत्वे प्रमाणाभावः,—“अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्”  
[कान्दी० उप० ६ अध्या० ५ खण्ड० ४ मन्त्रः] इति त्रैलोक्यस्य प्रमाणत्वात् । न  
च वागादिषु इन्द्रियत्वमप्रसिद्धमिति वाच्यं, “प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा हि सर्वाणि  
नामानि आप्नोति” [३ अध्या० ६ मन्त्रः] इति कौशौतक्यादौ चक्षुरादिभिः सह वाचः  
समभिव्याहृतत्वात् । आथर्वणे च—“चक्षुश्च द्रष्टव्यश्च” [प्रश्न० ४ प्र० ८ मन्त्रः] इत्यादिना  
सविषयाणीन्द्रियाणि अनुक्रम्य “हृत्सौ चादातव्यं क्षीपस्थानन्दयितव्यश्च पायुश्च



विसर्जयितव्यञ्च पादौ च गन्तव्यञ्च" [ प्रश्न० ४ प्र० ८ मन्तः ] इति हस्तादीनामपि सविषयाणां समभिव्याहृतत्वात् । एतानि चेन्द्रियाणि एकादशैव भवन्ति, न न्यूनानि, नाधिकानि, "दर्शमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः" [ बृह० उप० ३ अध्या० २ ब्रा० ४ मन्तः ] इति श्रुत्यनुरोधेन सिद्धान्तितत्वात् । अवात्मशब्दो मनीषिषयः, प्राणशब्द इतरेन्द्रियविषय इति भेदः । अतीन्द्रियत्वं सूक्ष्मत्वम्, इन्द्रियाग्राह्यत्वमिति यावत् । अणुत्वं चेष्टां परिच्छिन्नत्वे सति सूक्ष्मत्वलक्षणमभ्युपगन्तव्यं, न तु परमाणुलक्षणत्वम् ; तथा सति सर्वशरीरव्यापिकाभ्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । अपरिच्छिन्नत्वे चोत्क्रान्तिगत्या- गतिश्रुतिव्याकोपप्रसङ्गः । स्थूलत्वे चोत्क्रान्तिसमये विलाग्निर्गच्छन्त इव सर्पाः शरीर- च्छिद्रेभ्यो निष्क्रममाणानि इन्द्रियाणि प्रत्यक्षेणोपलभ्येरन् । न चोपलभ्यन्ते । तस्मादुक्त- प्रकारेणानूनीन्द्रियाणि । ननु "अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्" [ ऐत० उप० २ आर० ४ अध्या० ४ मन्तः ] इत्यादिश्रुतेरग्न्यादिदेवतानामेव मुखादिस्थानेषु वागादीन्द्रिया- त्मना प्रवेशश्रवणात्कथमेतेषां भौतिकत्वमुच्यते इति चेन्नैष दोषः । देवतानामपि आधि- दैविकप्राणात्मनां भौतिकदेहविशिष्टचेतनानामेवैश्वर्ययोगात् अध्यात्मवागादिरूपेण मुखादिषु अवस्थानस्येष्टत्वात् । तथा च भौतिकान्यपीन्द्रियाणि देवताशरीराणि चेति न विरुध्यन्ते ; यदा—इन्द्रियाण्युक्तलक्षणानि भौतिकाण्येव देवतानां पुनस्तदधिष्ठातृत्वेन तच्छरीरतया तत्र प्रवेश एव "अग्निर्वाग्भूत्वा" [ ऐत० उप० २ आर० ४ अध्या० ४ मन्तः ] इत्यादावास्माद्यत इति । तथा च न्यायः,—“ज्योतिराद्यधिष्ठानान्तु तदा मननात्" [ ब्रह्म० सू० २ अध्या० ४ पा० १४ सूत्रम् ] इति । लिङ्गञ्च "स एतास्तेजोमात्रा समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति" [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० १ मन्तः ] इति तेजोमात्राणामिन्द्रियाणामुत्क्रान्तिसमये हृदयप्रवेशमुक्त्वा "स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पथ्यावर्तन्तेऽथारूपज्ञो भवति" [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० १ मन्तः ] इत्यादित्य- पुरुषस्य चक्षुषोऽपक्रमणं दर्शयति । ये पुनर्मुख्यप्राणस्य हृत्तिभेदा वागादय इति वदन्ति तेऽप्यनर्थैव नीत्या निराकरणीयाः । "ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गाय" [ बृह० उप० १ अध्या० ३ ब्रा० २ मन्तः ] इत्युपक्रम्यासुरपाशविद्धत्वेन वागादीननुद्गातृनिर्द्वायं समाप्य च वागादिप्रकरणं "अथ हिममासन्त्यं प्राणमूचुः" [ बृह० उप० १ अध्या० ३ ब्रा० ७ मन्तः ] इति पृथगेव मुख्यप्राणस्य निर्देशात् । तथा सुषुप्तावपि वागादीना- मुपसंहारी मुख्यप्राणस्य सवृत्तिकस्यास्ति जागरणमिति वैषम्यलिङ्गाच्च प्राणादि-न्द्रियाणां भेदः । एवमादिन्यायकलापी द्वितीयेऽध्याये चतुर्थे पादे विस्तरः । इह पुनर्वेदान्तसारत्वाद्भूत्यस्य वेदान्तविहिता न्याया लेशतो दर्शिता इति । तस्मादुक्त- मिन्द्रियाणां भौतिकत्वादीति स्थितम् ॥ ७१ ॥ वि६० ।

वायवः,—प्राणापानव्यानोदानसमानाः॥७२॥

प्राणो नाम—प्राग्गमनवान् नासाग्रस्थान-  
वर्त्ती ॥ ७३ ॥

अपानो नाम—अवाग्गमनवान् पाष्वादि-  
स्थानवर्त्ती ॥ ७४ ॥

व्यानो नाम—विष्वग्गमनवान् अखिल-  
शरीरवर्त्ती ॥ ७५ ॥

वायूनुद्दिशति, वायव इति ॥ ७२ ॥ सु० ।

यथोद्देशं प्राणस्य लक्षणमाह, प्राणो नामेति । ऊर्ध्वगमनशीलो  
नासाग्रस्थायी वायुः प्राण इत्यर्थः ॥ ७३ ॥ सु० ।

अपानस्य लक्षणमाह, अपानो नामेति । अधोगमनशीलः  
पाष्वादिस्थायी वायुः अपान इत्यर्थः ॥ ७४ ॥ सु० ।

व्यानस्य लक्षणमाह, व्यानो नामेति । सर्वनाडीगमनशीलो-  
ऽखिलशरीरस्थायी वायुर्व्यान इत्यर्थः ॥ ७५ ॥ सु० ।

इदानीं वायुपञ्चकं विभजते, वायव इति ॥ ७२ ॥ वि६० ।

प्राग्गमनम्—अयतो निःसरणम् । यद्यपि “प्राणो हृदये” [तैत्ति० ब्रा०  
३।१०।८।५] इति श्रुतिः “हृदि प्राणः” इत्यभिधानाच्च हृदयस्थानः प्राणः,  
तथापि नासाग्रे प्रत्यक्षमुपलभ्यमानत्वात् नासाग्रस्थानवर्त्तीत्युक्तम् ॥ ७३ ॥ वि६० ।

अधो नामेरधस्ताद्गमनवान्मलापनयनव्यापारेण । पायुर्गुदं तत्स्थानवर्त्तीत्यर्थः ।  
आदिशब्दादुपस्थयहः । तत्रापि मूत्ररेतोविसर्गस्यापानकर्मत्वात् ॥ ७४ ॥ वि६० ।

विष्वक्परितः सर्वतो गमनं विद्यते यस्य स तथा । प्राणापाननियमनकर्मा-  
ख्यामन्युत्पादनादिवीर्यवत् कर्महेतुत्वादखिलशरीरवर्त्ती व्यान इत्यर्थः । तथा च  
श्रुतिः,—“अथ यः प्राणापानयोः सन्धिः स व्यानः” [कान्दी० उप० १ अध्या०  
३ खण्ड० ३ मन्त्रः] इत्युपक्रम्य “यथाग्नेर्मन्यनमाजेः सरणं दृढस्य धनुष आयमनम-

उदानो नाम—कण्ठस्थानीय ऊर्ध्वगमनवान्  
उत्क्रमणवायुः ॥ ७६ ॥

समानो नाम—शरीरमध्यगताशितप्रीता-  
न्नादिसमौकरणकरः । समौकरणन्तु—परिपाक-  
करणं रसरुधिरशुक्रपुरीषादिकरणम् ॥ ७७ ॥

केचित्तु नागकूर्मकृककरदेवदत्तधनञ्जयाख्याः  
पञ्च अन्ये वायवः सन्तीत्याहुः ॥ ७८ ॥

तत्र नागः,—उद्गिरणकरः । कूर्मः,—

उदानस्य लक्षणमाह, उदानो नामेति । ऊर्ध्वमुत्क्रमणशीलः  
कण्ठस्थायी वायुरुदान इत्यर्थः ॥ ७६ ॥ सु० ।

समानस्य लक्षणमाह, समानो नामेति । शरीरमध्यगतान्न-  
रसादिनेता वायुः समान इत्यर्थः । प्राणादीनां वायुत्वेन रूपेण  
एकत्वेऽपि क्रियाभेदेन भेद इत्यर्थः ॥ ७७ ॥ सु० ।

कापिलमतानुसारिणः क्रियाभेदेन अन्येऽपि पञ्च वायवः  
सन्तीति वदन्तीत्याह, केचित्तु इति ॥ ७८ ॥ सु० ।

तान्येव नामानि निर्दिशति, नाग इत्यादि । तथा चोक्तं,—

प्राणव्रनपानंस्तानि करोति” [ छान्दो० उप० १ अध्या० ३ खण्ड० ५ मन्त्रः ]  
इति ॥ ७५ ॥ विद्व० ।

यद्यपि “चक्षुषो वा मूर्ध्नी वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेहेभ्यः” [ इह० उप० ४ अध्या०  
४ ब्रा० २ मन्त्रः ] इति श्रुतेरुत्क्रमणस्य चक्षुरादिद्वारेषु अनियमस्तथापि कण्ठसम्बन्धस्य  
प्रायेण नियतत्वात् कण्ठस्थानवर्त्ती उदान इत्युक्तम् ॥ ७६ ॥ विद्व० ।

अग्नितादेः समं नयनात् समान इत्यर्थः ॥ ७७ ॥ विद्व० ।

मतान्तरमुत्पापयति स्वमतपरिग्रहये, केचित्तु इति ॥ ७८ ॥ विद्व० ।



उन्मीलनकरः । कृकरः,—क्षुधाकरः । देवदत्तः,  
—जृम्भणकरः । धनञ्जयः,—पोषणकरः ॥ ७६ ॥

एतेषां प्राणादिषु अन्तर्भावात् प्राणादयः पञ्च  
एव इति केचित् ॥ ८० ॥

“उद्गारे नाग आख्यातः कूर्मस्तून्मीलने स्मृतः । कृकरस्तु क्षुधि  
ज्ञेयो देवदत्तो विजृम्भणे । न जहाति मृतञ्चापि सर्वव्यापी  
धनञ्जयः ॥” इति ॥ ७६ ॥ सु० ।

वेदान्तिनस्तु नागादीनां प्राणादिषु अन्तर्भावं वदन्तीत्याह,  
एतेषामिति ॥ ८० ॥ सु० ।

तेषां लक्षणान्याह, नाग इत्यादिना । उद्गिरणं—कृदिः । उन्मीलनशब्दो निमी-  
लनस्यापि उपलक्षणपरः । पोषणं—पुष्टिः । अन्यत्रसिद्धम् ॥ ७६ ॥ वि० ।

उत्थापितं मतं प्रत्याचष्टे, एतेषामिति । केचिच्छब्द औपनिषदविषयः । एतेषां  
नागादीनां प्राणादिषु अन्तर्भावादित्ययमर्थः । उद्गिरणं शूईमुखस्य वायोः क्रिया ।  
ऊईमुखस्य वायुरुदान इत्युक्तम् ; तथा वीदानेनैवोद्गिरणस्यापि सिद्धौ नागस्य तत्  
कर्तुं रुदानेऽन्तर्भावान्न ततः पृथक् । उन्मीलनस्याङ्गचेष्टान्तर्गतत्वात् तस्यायं व्यान-  
निमित्तकत्वादुन्मीलनकर्तुः कूर्मस्य व्यानेऽन्तर्भावः । समानेनाशितपीतादीनां पाकेन  
रसादिभावमापद्य सकलशरीरदेशेषु तत्प्रवेशने कृते सत्येव क्षुधीत्यन्तेत्युक्तम् ; कृकरस्य  
समानेऽन्तर्भावः । जृम्भणस्य निद्राऽऽलस्यादिहेतुकत्वान्निद्रालस्यादेशं वातुलाद्यन्त्रोप-  
जीवननिमित्तकत्वादन्नस्वीकरणस्य चापानकर्मत्वादपान एव परम्परया जृम्भणहेतो-  
र्देवदत्तस्यान्तर्भावः । अपानाख्यस्यान्तर्मुखतया शरीरान्तः प्रविशतो वायोरन्नस्वीकरण-  
हेतुत्वमैतरेयके समाम्नायते “तदपानेनाजिघृक्षतदावयत्” [ ऐत० उप० १ अध्या०  
३ खण्ड० १० मन्त्रः ] इति । रसलोहितमांसादिक्रमेण शरीरेऽन्नपरिणामे सत्येव पोष-  
णपरपर्यायाः पुष्टेः सम्भवाद्रसादिनयनकर्त्तरि समाने धनञ्जयस्यान्तर्भाव इति ; तथा च  
पञ्चानामिव प्राणादीनां तत्र तत्र श्रवणात् तद्विरुद्धा चयं कल्पना । प्राणादयोऽपि  
मुख्यस्यैकस्य प्राणस्य वृत्तिविशेषा एव न तत्त्वान्तरभूताः । “प्राणोऽपानो व्यान उदान्

एतत्प्राणादिपञ्चकम् आकाशादिगतरजो-  
ऽंशेभ्यो मिलितेभ्य उत्पद्यते ॥ ८१ ॥

इदं प्राणादिपञ्चकं कर्मेन्द्रियैः सहितं सत्  
प्राणमयकोषो भवति ॥ ८२ ॥

अस्य क्रियात्मकत्वेन रजोऽंशकार्यत्वम् ॥ ८३ ॥

प्राणादिवायूनामुत्पत्तौ कारणपेक्षायामाह, एतत्प्राणा-  
दौति । अपञ्चीकृतपञ्चमहाभूतेभ्यो रजःप्रधानेभ्यः प्राणादयो  
जायन्ते इत्यर्थः ॥ ८१ ॥ सु० ।

एतेषां प्राणादीनां प्राणप्रचुरत्वात् प्राणमयत्वम्, आत्मा-  
च्छादकत्वात् कोषत्वञ्च भवतीत्याह, इदं प्राणादौति ॥ ८२ ॥ सु० ।

प्राणादीनां रजःप्रधानभूतकार्यत्वे निमित्तमाह, अस्येति ।  
प्राणादीनां क्रियात्मकत्वाद् रजःकार्यत्वमित्यर्थः ॥ ८३ ॥ सु० ।

समानोऽनः” इति बृहदारण्यके [१ अध्या० ५ ब्रा० ३ मन्त्रः] वृत्तिमतः प्राणस्य निरूप-  
सर्गानशब्दवाच्यस्य पृथङ्निर्देशात् । तथा च न्यायः,—“पञ्चवृत्तिर्भूतवदव्यपदिश्यते”  
[ ब्रह्म० सू० २ अध्या० ४ पा० १२ सूत्रम् ] इति । तथा मुख्यप्राणोऽपि वायोवांशस्य  
सूत्रात्मरूपस्य विकारो न शरीरमध्ये नभोवृत्तिलाभमात्रेणावस्थितो वाह्यवायुरेव ।  
नापि वागादीनां सामान्यवृत्तिरूपा वा क्रिया । “एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वे-  
न्द्रियाणि च । खं वायुः” [ मुण्ड० २ मुण्ड० १ खण्ड० ३ मन्त्रः ] इति श्रुतौ वायो-  
रिन्द्रियाणाञ्च प्राणात् पृथगेव निर्दिष्टत्वात् । तथा च न्यायः,—“न वायुक्रिये  
पृथगुपदेशात्” [ ब्रह्म० सू० २ अध्या० ४ पा० ८ सूत्रम् ] इति । “अणय” [ ब्रह्म०  
सू० २ अध्या० ४ पा० १३ सूत्रम् ] इत्यादिन्यायवशादिन्द्रियवत् सूक्ष्मत्वादिकमपि  
प्राणस्यानुसन्धेयमिति सङ्ग्रहः ॥ ८० ॥ वि० ।

प्राणादीनामपि पूर्ववदुपादानविशेषं सङ्कीर्तयति, एतदिति ॥ ८१ ॥ वि० ।

उक्तानामेव कर्मेन्द्रियाणां प्राणादिभिर्मिलितानां पूर्ववदवान्तरविशेषमाह, इदं  
प्राणादौति ॥ ८२ ॥ वि० ।

प्राणादिपञ्चकस्य रजोऽंशकार्यत्वे लिङ्गमाह, अस्येति ॥ ८३ ॥ वि० ।

एतेषु कोषेषु मध्ये विज्ञानमयो ज्ञानशक्तिमान्  
कर्तृरूपः ; मनोमय इच्छाशक्तिमान् करणरूपः ;  
प्राणमयः क्रियाशक्तिमान् कार्यरूपः ; योग्यत्वा-  
देवमेतेषां विभाग इति वर्णयन्ति ॥ ८४ ॥

एतेषु पञ्चसु कोषेषु मध्ये विज्ञानमयमनोमयप्राणमय-  
कोषाणां क्रमेण ज्ञानेच्छाक्रियाशक्तिभेदेन कर्तृकरणक्रिया-  
रूपत्वं दर्शयति, एतेष्विति । तत्र हेतुमाह, योग्यत्वादिति  
॥ ८४ ॥ सु० ।

उक्तं कांपदयमनूय तेषां प्रतिनियतां व्यवस्थां दर्शयति, एतेषु कोषेषु इत्यादिना ।  
“योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः” [ बृह० उप० ४ अध्या० ३ ब्रा०  
७ मन्त्रः ] इति श्रुतेर्विज्ञानस्य चैतन्यं प्रत्यतिसांनिहितत्वात् ज्ञानशक्तिमत्त्वम् । “कामः  
सङ्ख्या विचिकित्सा” [ बृह० उप० १ अध्या० ५ ब्रा० ३ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः कामापर-  
पथ्यायाया इच्छाया मनोवृत्तित्वावधारणादिच्छाशक्तिमत्त्वं मनोमयकोषस्य । “स यथा  
प्रयोग्य आचरणे युक्त एवमेवायमस्मिन् शरीरे प्राणो युक्तः” [ छान्दो० उप० ८ अध्या०  
१२ खण्ड० ३ मन्त्रः ] “कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठितं  
प्रतिष्ठास्यामीति” [ प्रश्न० उप० ६ प्रश्न० ३ मन्त्रः ] “स प्राणमसृजत” [ प्रश्न० उप० ६ प्रश्न०  
४ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः प्राणमयकांपस्य क्रियाशक्तिमत्त्वम् । योग्यत्वात् इत्यस्यायमर्थः ।  
विज्ञानमयस्य तु कर्तृत्वमुपपादितं मनोमयस्य करणत्वं विवेकसाधनत्वात् । आत्मे-  
न्द्रियविषयाणां सन्निकर्षे विद्यमानेऽपि यदन्वयव्यतिरेकाभ्यां ज्ञानभावाभावौ तन्मनी-  
विवेकसाधनत्वात् करणपञ्चपातीति युक्तं मनोमयस्य करणरूपत्वम् । तथा च  
श्रुतिः,—“अन्वयमना अभूवं नादर्शमन्वयमना अभूवं नाशौवं” [ बृह० उप० १ अध्या०  
५ ब्रा० ३ मन्त्रः ] इत्यादि “तस्मादपि पृष्ठत उपसृष्टौ मनसा विज्ञानाति” इत्यन्तेन ।  
न्यायश्च भवति,—“निर्व्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा” [ ब्रह्म० सू०  
२ अध्या० ३ पा० ३२ सूत्रम् ] इति ; तथा “तौ मिथुनं समैतां ततः प्राणोऽजायत”  
[ बृह० उप० १ अध्या० ५ ब्रा० १२ मन्त्रः ] इति श्रुतेः प्राणस्य वाहनसमीर्भिद्युनी-  
भूतयोक्त्यन्तिश्रवणात् प्राणमयस्य कार्यरूपत्वं युक्तमिति ॥ ८४ ॥ वि३० ।



एतत् कोषत्रयं मिलितं सत् सूक्ष्मशरीर-  
मित्युच्यते ॥ ८५ ॥

अत्रापि अखिलसूक्ष्मशरीरम् एकबुद्धिविषय-  
तया वनवज्जलाशयवद्वा समष्टिः, अनेकबुद्धि-  
विषयतया वृक्षवज्जलवद्वा व्यष्टिश्च भवति ॥ ८६ ॥

एतत्समष्ट्युपहितं चैतन्यं सूत्रात्मा, हिरण्य-

इदमेव कोषत्रयं सूक्ष्मशरीरमिति व्यवह्रियते इत्याह,  
एतत्कोषेति ॥ ८५ ॥ सु० ।

अस्य समष्टित्वे हेतुमाह,—अत्रापीति ।

एकबुद्धीति ।—चराचरप्राणिमात्रस्य यावन्ति अनन्तानि  
सूक्ष्मशरीराणि, तेषां सर्वेषां सूक्ष्मशरीराणां सूत्रात्मना हिरण्य-  
गर्भाख्येन स्वायैकबुद्ध्या विषयीकृतत्वात् समष्टित्वमित्यर्थः ।  
तत्र दृष्टान्तमाह, वनवदित्यादि । अस्मैव सूक्ष्मशरीरस्य व्यष्टित्वं  
दर्शयति, अनेकेत्यादि । अनेकेषां जीवानां प्रत्येकं स्वस्वल्लिङ्ग-  
शरीरस्य स्वस्वबुद्धिविषयत्वेन अनेकबुद्धिविषयतया व्यष्टित्व-  
मित्यर्थः । तत्र दृष्टान्तमाह, वृक्षवदित्यादि ॥ ८६ ॥ सु० ।

उक्तसमष्ट्यवच्छिन्नचैतन्यस्य सूत्रात्मेत्यादिसंज्ञां प्रदर्शयति,

एवं सूक्ष्मशरीरस्यावयवान् सविशेषान्नरूप्य अवधाविनं निर्दशति, एतत्कोषेति ॥  
८५ ॥ वि० ।

“लिङ्गं मनो यत् निषक्तमस्य” [ उ० ३५० ४ अध्या० ४ ब्रा० ६ मन्त्रः ] “अनन्तं  
वै मनोऽनन्ता विश्वे देवाः” [ उ० ३५० ३ अध्या० १ ब्रा० ८ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिषु  
लिङ्गशरीरस्याप्येकत्वबहुत्वयवणात् तदेकत्वानेकत्वयोरप्यज्ञानवदेव व्यवस्थेत्यभिप्रेत्याह,  
अखिलसूक्ष्म इति । अनयोस्तु व्यष्टिसमष्ट्योरेकत्वं स्पष्टमेव पठ्यते । “वायुरेव  
व्यष्टिर्वायुः समष्टिः” [ उ० ३ अध्या० ३ ब्रा० २ मन्त्रः ] इति ॥ ८६ ॥ वि० ।

वृक्षदारण्यके समष्टिलिङ्गशरीराभिमानिनश्चैतन्यस्य व्यवहारसिद्धान् ॥ व्यवदेश-

गर्भः, प्राण इति चोच्यते, सर्वत्रानुस्यूतत्वात्  
ज्ञानेच्छाक्रियाशक्तिमदुपहितत्वाच्च ॥ ८७ ॥

अस्यैषा समष्टिः स्थूलप्रपञ्चापेक्षया सूक्ष्म-  
त्वात् सूक्ष्मशरीरं विज्ञानमयादिकोषत्रयं, जाग्र-

एतत्समष्टीति । तत्र हेतुमाह, सर्वत्रेति ।—सर्वप्राणिलिङ्ग-  
शरीरेषु अनुस्यूतत्वाद्विद्यमानत्वादित्यर्थः । हेत्वन्तरमाह,  
ज्ञानेच्छेत्यादि । ज्ञानेच्छाक्रियाशक्तिमत्कोषत्रयोपाध्यवच्छिन्न-  
त्वादित्यर्थः ॥ ८७ ॥ सु० ।

विज्ञानमयादिकोषत्रयस्य सूक्ष्मशरीरतां दर्शयति, अस्यै-  
पेति । अस्य सूत्रात्मनो हिरण्यगर्भाख्यस्य विज्ञानमयादिकोष-  
त्रयं सूक्ष्मशरीरम् अस्य स्थूलप्रपञ्चापेक्षया सूक्ष्मत्वादित्यर्थः ।  
अस्यैव विज्ञानमयादिकोषत्रयस्य स्वप्नत्वे युक्तिमाह, जाग्र-

विशेषानाह, एतत्समष्टीति । व्यपदेशवशे निमित्तमाह, सर्वत्रेत्यादिना । सर्व-  
त्रानुस्यूतत्वात्सूत्रात्मा । ज्ञानशक्तिमदन्तःकरणोपहितत्वाद्विरण्यगर्भः । क्रियाशक्ति-  
मदधिदैवतप्राणरूपत्वात् प्राणः, तादृगध्यात्मप्राणरूपत्वाद्वा । यद्वा,—ज्ञानक्रियाशक्ति-  
मत्समष्टिप्राणेन्द्रियसमुदायात्मकं समष्टिलिङ्गशरीरं तदुपहितत्वाज्ज्ञानशक्तिप्राधान्येन  
हिरण्यगर्भः क्रियाशक्तिप्राधान्येन प्राण इति च व्यपदेश इति योजना । तथा च  
श्रुतिवचनानि ;—“वायुर्वै गौतम तत्पूत्रं वायुना वै गौतम सूत्रेण” [ इह० उप०  
३ अध्या० ७ ब्रा० २ मन्त्रः ] इति । “हिरण्यगर्भः समवर्तन्ताये” [ ऋग्वेद ८ अष्ट०  
७ अध्या० ३ वर्ग० ] । हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वं” [ श्वेता० उप० ३ अध्या०  
४ मन्त्रः ] इति । “कतम एको देव इति प्राण इति” [ इह० उप० ३ अध्या० ८ ब्रा०  
८ मन्त्रः ] चैवमादौनि । प्राण इति चोच्यते इति चशब्दात्कः प्रजापतित्रंक्षे-  
त्यादिव्यपदेशान्तराणि समुच्चीयन्ते ॥ ८७ ॥ विह० ।

एवमुपहितस्य व्यपदेशभेदानुक्तोपाधेरपि तानाह, अस्यैषेत्यादिना । स्थूल-  
प्रपञ्चो विराड्विज्ञानमयादिकोषत्रयं लिङ्गशरीरं सूक्ष्मशरीरमिति सम्बन्धः । मध्य-  
प्रदीपन्यायिनोत्तरवापि जाग्रदासनेत्यत्र कोषत्रयपदं सम्बध्यते । वासनामयत्वं

वासनामयत्वात् स्वप्नः, अत एव स्थूलप्रपञ्चलय-  
स्थानमिति चोच्यते ॥ ८८ ॥

एतद्वाध्युपहितं चैतन्यं तैजसो भवति, तेजो-  
मयान्तःकरणोपहितत्वात् ॥ ८९ ॥

अस्यापि द्वयं व्यष्टिः स्थूलशरीरापेक्षया सूक्ष्म-

दित्यादि । विराटरूपेणानुभूतस्थूलप्रपञ्चविषयकवासनामयत्वात्  
स्वप्नत्वमस्येत्यर्थः । अत एवेति ।—यतः स्वप्नत्वं सूक्ष्मत्वञ्च अत  
एव स्थूलप्रपञ्चलयस्थानमित्युच्यते इत्यर्थः ॥ ८८ ॥ सु० ।

विज्ञानमयादिसमष्ट्युपाध्यवच्छिन्नचैतन्यस्य हिरण्यगर्भत्वं  
प्रतिपाद्य इदानीं तद्वाध्युपलक्षितचैतन्यस्य तैजसत्वं निरूप-  
यति, एतद्वाष्टीति । तत्र हेतुमाह, तेजोमयेत्यादि ॥ ८९ ॥ सु० ।

व्यष्टिरूपं विज्ञानमयादिकोषत्रयं तैजसस्यापि सूक्ष्मशरीर-  
मिति दर्शयति, अस्यापीति । सूक्ष्मशरीरत्वे हेतुमाह, स्थूलेति ।

चास्य श्रुतिराह “तस्य ह्येतस्य पुरुषस्य रूपं, यथा माहारजनं वासी यथा पाण्डुविकं”  
[ बृह० उप० २ अध्या० ३ ब्रा० ६ मन्त्रः ] इत्यादि “सकृद्विद्युत्तं” इत्यन्तेन । रूपत्वं  
चास्य अव्याकृतविराजोः सम्यग्स्थानत्वादुपपन्नं “सम्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं” [ बृह० उप०  
४ अध्या० ३ ब्रा० ९ मन्त्रः ] इति श्रुतेरविशिषात् । यतो वासनामयोऽत एवेति  
योजना । “अस्य लोकस्य सर्वावतो मावामपादाय स्वयं विहृत्य” [ बृह० उप० ४  
अध्या० ३ ब्रा० ९ मन्त्रः ] “स्वप्नेन शरीरमभिप्रहृत्य” [ बृह० उप० ४ अध्या० ३ ब्रा०  
११ मन्त्रः ] इत्याद्या च श्रुतिः स्थूलशरीरस्य स्वप्ने लयं दर्शयन्ती तत्समष्टिर्महाप्रपञ्च-  
स्यापि समी तं सूचयति ॥ ८८ ॥ विह० ।

एवं समष्टिलिङ्गतदुपहितचैतन्यथोर्व्यपदेशान् उक्त्वा व्यष्टिलिङ्गतदुपहितचैतन्यथी-  
रपि तानाह, एतदिति । तैजसव्यपदेश्यत्वे हेतुमाह, तेजोमया इति । तेजोमयत्वं  
वासनामयत्वं “स्वयं निर्माय खेन भासा” [ बृह० उप० ४ अध्या० ३ ब्रा० ९ मन्त्रः ]  
इतिश्रुतो भाःशब्देनान्तःकरणस्य वासनात्मनी व्याख्यातत्वात् ॥ ८९ ॥ विह० ।



त्वात् सूक्ष्मशरीरं विज्ञानमयादिकोषत्रयं, जाग्र-  
द्वासनामयत्वात् स्वप्नः, अत एव स्थूलशरीरलय-  
स्थानमिति चोच्यते ॥ ६० ॥

एतौ सूत्रात्मतैजसौ तदानीं सूक्ष्माभिर्मनो-

अस्यापि स्वप्नत्वे हेतुमाह, जाग्रदित्यादि । विश्वचैतन्ये-  
नानुभूतस्थूलशरीरविषयकवासनामयत्वात् स्वप्नत्वमित्यर्थः ।  
अस्यैव सूक्ष्मशरीरस्य स्थूलशरीरलयस्थानत्वे युक्तिमाह, अत  
एवेति ॥ ६० ॥ सु० ।

यथा पूर्वं प्राज्ञेश्वरौ अज्ञानवृत्तिभिः सुषुप्त्यवस्थायामानन्द-  
मनुभवतः, तथा हिरण्यगर्भतैजसावपि स्वप्नावस्थायां मनो-  
वृत्तिभिः वासनामयान् शब्दादिविषयान् अनुभवत इति दर्श-

अस्यापीति स्पष्टार्थः । “योऽयं प्राणः स वायुः” [ बृह० उप० ३ अध्या० १ ब्रा०  
५ मन्त्रः ] इति श्रुतेः ॥ ६० ॥ वि० ।

समष्टिव्यष्टिलिङ्गयोस्तदवस्थयोरपि सम्ययोरभेदं सिद्धवत्कृत्य तत्र तैजससूक्ष्मयो-  
र्भोगविशेषं निर्दिशति, एतावति । तदानीं स्वप्नावस्थायाम् । निद्रादिदीपद्रुषितस्य  
अदृष्टादिसमुद्बोधितसंस्कारविशेषसचिवस्यान्तःकरणस्य, याः संस्कारानुरूपा वृत्तयः तादृ-  
गन्तःकरणसंसृष्टचैतन्यस्याविद्याशक्तिविजृम्भितविषयाकारास्ताभिः सूक्ष्मविषयान् जाग्र-  
द्वासनामयानीषदस्फुटाननुभवत इत्यर्थः । न स्वप्नः स्मृतिरपरोच्चावभासितत्वात् ; नापि  
प्रत्यक्षप्रमा सम्प्रयोगाद्यभावात् ; न च सुषुप्तिः स्पष्टं विषयानुभवात् ; नापि जागरितं  
तदुचितदेशकालनिमित्तानामसम्भवात् । तथा हि “यथा केशः सहस्रधा भिन्नः”  
[ बृह० उप० ४ अध्या० २ ब्रा० ३ मन्त्रः ] इत्यादिना केशसहस्रांशैर्नाडीरूपमीय  
“एताभिर्वा एतदास्रवदास्रवति” [ बृह० उप० ४ अध्या० २ ब्रा० ३ मन्त्रः ] इति  
स्वप्नाय तादृशनाडीप्रवेशं दर्शयति श्रुतिः, तथा च अतिसूक्ष्मासु नाडीषु स्वप्नं पश्यती न  
नदीसमुद्रवनगरिनगरीनिवेशोचितो देशोऽस्ति, येन तत्र स्थितान् नद्यादीन् पश्येत् ।  
ननु “वह्निः कुलायादमृतश्चरित्वा” [ बृह० ४ अध्या० ३ ब्रा० १२ मन्त्रः ] इति श्रुतेर्वह्नि-  
रेव स्वप्नान् पश्यतीति चेत् न, तत्र वह्निःशब्देन स्थूलशरीरीपरागाभावमात्रस्य विव-

वृत्तिभिः सूक्ष्मविषयान् अनुभवतः । “प्रविविक्त-  
भुक् तैजसः” [माण्डू० ४] इत्यादिश्रुतेः ॥ ६१ ॥

अत्रापि समष्टिव्यष्ट्योस्तदुपहितसूत्रात्मतैज-  
सयोः वनवृक्षवत् तदवच्छिन्नाकाशवच्च जलाशय-  
जलवत् तद्गतप्रतिबिम्बाकाशवच्चाभेदः ॥ ६२ ॥

यति, एतावित्यादि । अस्मिन्नर्थे श्रुतिमुदाहरति, प्रविविक्ते-  
त्यादि ॥ ६१ ॥ सु० ।

इहापि विज्ञानमयादिकोषत्रयस्य समष्टिरूपस्य तदव-  
च्छिन्नसूत्रात्मनश्च व्यष्टिरूपविज्ञानमयादिकोषत्रयस्य तदव-  
च्छिन्नतैजसचैतन्यस्य च वनवृक्षादितदवच्छिन्नाकाशादिदृष्टान्त-  
मुखेनाभेदं दर्शयति, अत्रापीत्यादि । समष्टिव्यष्ट्युपाधो-

चित्तत्वात् ; अन्यथा तस्मिन्नेव शरीरे नियमेन पुनर्जागरणानुपपत्तेः । तथा च श्रुत्यन्तरं  
“कुरुष्वहमद्य शय्यायां शयानो निद्राऽभिप्लवः स्वप्ने पञ्चालानधिगतश्चास्मिन् प्रतिबुध्यथ”  
[ब्रह्मसू० ३ अध्या० २ पा० ३ सूत्रभाष्यम्] इति स्वप्नप्राप्तदेशान्तरात्पुनरागमन-  
रहितस्यापि स्वप्नदेशस्थशरीरे जागरणं दर्शयति ; अतो न तत्र जाग्रदुचितो देशः ;  
नापि कालस्तदुचितः सम्भवति मुहूर्त्तमात्रेऽपि संवत्सरशतानामनुभवात्, नाप्युचितं  
निमित्तं तत्र सम्भवति तत्तदारुणदाद्यभावेऽपि अकस्मादेव प्रासादादेर्निष्पत्तिदर्शनात् ।  
जाग्रदवस्थापन्नानां वस्तूनां स्वप्नेऽभावं दर्शयित्वा नूतनानां वासनात्मकानां निर्माणं  
दर्शयति श्रुतिः,—“न तत्र रथा न रथयोगा न पथानो भवन्त्यथ रथान् रथयोगान्  
पथः सृजते” [बृह० ४ अध्या० ३ ब्रा० १० मन्त्रः] इत्यादिना । तस्मान्मायामय  
एव स्वप्न इति द्रष्टव्यम्,—तथा च न्यायः,—“मायामात्रन्तु काश्चिन्नानामिव्यक्त-  
स्वरूपत्वात्” [ब्रह्मसू० ३ अध्या० २ पा० ३ सूत्रम्] इति ।

उक्तेऽर्थे प्रमाणमाह, प्रविविक्तभुग् इति । आदिशब्दात् “तस्मादिष प्रविविक्ता-  
हारतर इवैव भवति” [बृह० उप० ४ अध्या० २ ब्रा० ३ मन्त्रः] इत्यादिश्रुत्यन्तर-  
ग्रहः ॥ ६१ ॥ वि६० ।

अत्रापीति स्पष्टार्थः ॥ ६२ ॥ वि६० ।

एवं सूक्ष्मशरीरोत्पत्तिः ॥ ८३ ॥

स्थूलभूतानि तु पञ्चीकृतानि ॥ ८४ ॥

पञ्चीकरणन्तु आकाशादिपञ्चसु एकैकं द्विधा  
समं विभज्य, तेषु दशसु भागेषु प्राथमिकान् पञ्च

र्वनवृक्षवत् जलाशयजलवच्चाभेदः उपाधिद्वयावच्छिन्नचैतन्ययोः  
मूलात्मतैजसयोरपि वनवृक्षावच्छिन्नाकाशवत् जलाशयजल-  
गतप्रतिबिम्बाकाशवच्चाभेदः इत्यर्थः ॥ ८२ ॥ सु० ।

सूक्ष्मशरीरोत्पत्तिप्रकरणमुपसंहरति, एवमित्यादि  
॥ ८३ ॥ सु० ।

अथेदानीं स्थूलशरीरोत्पत्तिं निरूपयितुमुपक्रमते, स्थूले-  
त्यादि । तुशब्दः पूर्वस्माद्वैषम्यं द्योतयति, पञ्चीकृतानीति ।  
अपञ्चीकृतसूक्ष्मभूतापेक्षया स्थूलभूतानि पञ्चीकृतानीत्यर्थः  
॥ ८४ ॥ सु० ।

पञ्चीकरणमेव प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते, पञ्चीकरणन्विति ।  
पञ्चीकरणप्रकारमेवाह, आकाशादिपञ्चस्त्रित्यादि । अय-  
मर्थः,—सृष्टिकाले सकलप्राण्यदृष्टवशादीश्वरप्रेरणया आकाश-  
वायुतेजोवन्नान्यविद्यासहायभूतात् परमात्मनः सकाशादनु-  
क्रमजातानि तानि अपञ्चीकृतानि सूक्ष्माणि व्यवहारासमर्था-  
नीति कृत्वा तदीयस्थौल्यापेक्षायां व्यवहर्तृप्राणिजातधर्मा-  
धर्मापेक्षयैव तान्येव भूतानि पञ्चीकृतानि भवन्ति । तानि  
च प्रत्येकं द्वैविध्यमापद्यन्ते । तेषु आकाशादिषु दशसु भागेषु

सूक्ष्मशरीरप्रपञ्चनमुपसंहरति, एवमिति ॥ ८३ ॥ वि० ।

पूर्वत्र प्रतिज्ञातानि स्थूलभूतानि प्रपञ्चयति, स्थूल इति ॥ ८४ ॥ वि० ।

पूर्वाक्तानामेव भूतानां परस्परं व्यवहर्तृप्राणिनिकायव्यवहारनिर्वाहकतदीय-



भागान् प्रत्येकं चतुर्धा समं विभज्य, तेषां चतुर्णां भागानां स्वस्वद्वितीयार्द्धभागं परित्यज्य, भागान्तरेषु संयोजनम् । तदुक्तं,—“द्विधा विधाय चैकैकं चतुर्धा प्रथमं पुनः । स्वस्वेतरद्वितीयांशैर्योजनात् पञ्च पञ्च ते ॥” इति [ पञ्चदशी १ परि० २७ श्लोकः ] ॥ ८५ ॥

अस्याप्रामाण्यं नाशङ्कनीयं, त्रिवृत्करणश्रुतेः पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षणार्थत्वात् ॥ ८६ ॥

प्राथमिकान् पञ्चभागान् प्रत्येकं चतुर्धा समं विभज्य स्वार्द्ध-परित्यागेन चतुर्णां प्रत्येकं भागान्तरेषु सन्निवेशेन पञ्ची-कृतानि स्थूलानि भवन्तीति ।

अस्मिन्नर्थे वृद्धसम्प्रतिमाह, तदुक्तमित्यादि ॥ ८५ ॥ सु० ।

पञ्चीकरणस्य त्रिवृत्करणप्रतिपादकश्रुत्यन्तरविरोधमाशङ्क्य परिहरति, अस्येत्यादि । भूतत्रयसृष्टिश्रुतौ सृष्टिपरिपूर्त्यर्थमत्रा-

धर्माधर्मापेक्षपरमेश्वरसान्निध्यादिनिमित्तापेक्षया विभागेन मिलितानां स्थूलतापत्तिः पञ्चीकरणमित्याह, पञ्चीकरणन्तु इति ॥ ८५ ॥ विद्० ।

ननु कथमित्यविभागेन पञ्चीकरणं निरूप्यते तत्र प्रमाणाभावादित्याशङ्काह, अस्वेति । “सैयं देवतैश्चत हन्ताहमिमास्त्रिस्तौ देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति” [ छान्दो० ६ अध्या० ३ खण्ड० २ मन्त्रः ] “तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणि” [ छान्दो० ६ अध्या० ३ खण्ड० ३ मन्त्रः ] इतीक्षित्वा सा सदाख्या परमात्मदेवता सृष्टानां तिसृषां देवतानां तेजीवव्रात्मिकानां मध्ये एकैकां देवतां त्रिवृतं त्रिवृतं विरूपां विरूपानकरीत् कृतवतीति त्रिवृत्करणश्रुतिः । सा पञ्चीकरणमपि उपलक्षयति आक्षिपतीत्यर्थः । त्रिवृत्करणं नाम तेजीवव्रातानां त्रयाणां मध्ये एकैकं द्विधा समं विभज्य पुनरेकैकभागस्य द्विधा विभागं कृत्वा स्वस्वद्वितीयं स्थूलभागं परित्यज्य अन्यदीयस्थूलभागयोरेकैकस्य भागस्य संयोजनम् ।

श्रुतमपि भूतद्वयमाश्रित्य भूतपञ्चकाभिप्रायेण भूतत्रयसृष्टिप्रति-  
पादनादविरोध इत्यर्थः ॥ ८६ ॥ सु० ।

अथ केचिप्रगन्तन्ते ।—सम्प्रदायाध्वना पञ्चीकरणं यद्यपि स्थितं, तथापि युक्ति-  
दृष्टत्वाद्वाचस्पतिमतं गुह्यमित्यादिना । तत्र युक्तिश्च इत्युक्ताचक्षते,—गगनपवनयोः  
किल पृथिव्याद्यात्मत्वे रूपवत्त्वमहत्त्वाभ्यां चाक्षुषत्वं तयोः प्रसज्येतेति । तत्र विव-  
त्करणपक्षेऽपि तेजसः पृथिव्यात्मत्वे काठिन्यद्रवत्वाभ्यां विशिष्टतथोपलम्भप्रसङ्ग इति  
दोषसाम्ये शङ्कितेऽर्हभूयस्त्वान्न दोष इति परिहारस्य पञ्चीकरणपक्षेऽपि समानत्वेन  
दूषणीद्वारे व्यवहारमार्गप्राप्तपञ्चीकृतिमुंघा पञ्चीकरणस्य कुदापि अश्रवणादिति ।  
तत्रेदं वक्तव्यम् ;—किं पञ्चीकरणस्य व्यवहारमार्गसिद्धत्वादप्रामाण्यं किंवा अश्रुतत्वा-  
दाहोक्तिर्विवत्करणश्रुतिविरोधादिति । आद्ये अष्टकाकरणादीनां शिष्टव्यवहाराणाम्  
अप्रामाणिकत्वापत्तिः ; द्वितीयेऽपि किं साक्षाच्छ्रवणाभावो हेतुः, उत श्रुतायांपत्य-  
भावोऽपि ; नाद्यः, साक्षादश्रुतस्य प्रत्याख्यानं परमापूर्वादीनामपि प्रत्याख्यान-  
प्रसङ्गात् । न द्वितीयः श्रुतायांपक्षेर्विद्यमानत्वात् । तथाहि ह्यान्दोग्ये तेजः-  
प्रभृतीनां त्रयाणां सृष्टिश्रुतौ तावच्छ्रुत्यन्तरप्रसिद्धाकाशवायुसृष्टेरपि उपसंहरणीयत्वम् ।  
विषयधिकरणे तेजोधिकरणे च निर्द्धारितमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाह्यादिभि-  
र्हेतुभिः । तथा च श्रुत्यन्तरैकवाक्यतया पञ्चानां भूतानां सृष्टिं प्रक्रम्य तेषां  
मूर्जतया अव्यवहारार्थ्याणां व्यवहारसिद्धये विवत्करणं ब्रुवन्ती श्रुतिः पञ्चीकरणाभि-  
प्राया चेन्न, स्यात्तदा वायुकाशयोः मूर्जत्वानिवृत्तेरव्यवहार्यतापत्तौ सृष्टानां भूतानां  
व्यवहाराय विवत्करणोपदेशानुपपत्तिः केन वार्य्यते ? न च वायुकाशयोर्व्यवहार  
एव नास्तीति वाच्यं, महान् वायुर्महन्नभ इति व्यवहारस्य सर्वजनीनत्वात् । ननु  
श्रुत्युक्तमित्येव विवत्करणं स्वीक्रियते न व्यवहारायेति चेन्न, विवत्करणवाक्ये स्वसम्ब-  
न्धिनः फलस्याभावात् फलवदात्मैक्यज्ञानार्थवादत्वे यथासृष्टिन्यायं विवत्करणं  
युक्तमर्जजरतीयस्यान्याथ्यत्वात् ।

ननु शाखान्तरे भूतद्वयसृष्टेः श्रुतत्वात् तत्परित्यागानुपपत्तेश्चान्दोग्यतैत्तिरीयादि-  
श्रुत्योर्विरोधपरिहारायोपसंहारः क्रियते न तथा पञ्चीकरणं कचिच्छ्रुतमस्ति येन  
तत्रायाऽनुसरणीयः स्यादिति चेत्, सत्यम् ; तथापि न्यायानुसरणं युक्तम् । यथा  
विसर्गेश्रुतौ सृष्टानां भूतानां स्फुटतरव्यवहाररूपनामरूपव्याकरणोपायतया विवत्  
करणं श्रुतं तद्वद्भूतपञ्चकसर्गेश्रुतावपि तथा नामरूपव्याकरणोपायः कश्चिदौश्वरस्वेच्छितु-  
युक्तः । \*स चोपायविशेषस्तस्यैवैश्वरस्य भूतधोनेः शाखान्तरे विवत्करणरूपः श्रुतः, तत्

पञ्चानां पञ्चात्मकत्वे समानेऽपि तेषु च  
 “वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः” [ ब्रह्मसूत्र० २ अध्या०  
 ४ पाद० २२ सूत्रम् ] इति न्यायेन आकाशादि-  
 व्यपदेशः सम्भवति ॥ ६७ ॥

तदानीमाकाशे शब्दोऽभिव्यज्यते, वायौ शब्द-

आकाशादिपञ्चभूतेषु चतुर्धा विभक्तानामन्येषां पञ्चभूतानां  
 प्रत्येकानुप्रवेशेन पञ्चीकृतानाम् आकाशादीनां पञ्चात्मकत्वा-  
 विशेषाद् आकाशादिव्यपदेशो न स्यादित्याशङ्क्य परिहरति,  
 पञ्चानामित्यादि । आकाशादीनां पञ्चानां पञ्चात्मकत्वे समाने-  
 ऽपि तेषु पञ्चभूतेषु तद्विशेषानुप्रवेशात् तत्तन्नामभिः व्यवहारः  
 सम्भवतीत्यर्थः ॥ ६७ ॥ सु० ।

तदानीमिति । यदा पञ्चीकृतानि आकाशादीनि तदानीं

परित्यागेनान्यस्य कल्पनायां प्रमाणाभावात् तस्यैव पञ्चसर्गश्रुतावपि उपसंहारे प्राप्ते तस्य  
 पञ्चीकरणार्थत्वमन्तरणं पञ्चानां भूतानां स्फुटतरव्यवहारोपायतानुपपत्त्युक्तं विद्वत्-  
 करणवाक्यस्य पञ्चीकरणोपलक्षणत्वमिति ; एतेन चरमः पक्षः प्रतिलिखितस्मिन्नकारणश्रुतेः  
 पञ्चीकरणार्थत्वनिरूपणे कृते तेन पञ्चीकरणस्य विरोधासम्भवात् । श्रुत्यभिप्रायश्चैवं  
 वर्णितो विद्वत्तमाचार्यैः । “आकाशस्य सर्वावकाशतया सर्वाव्यतिरेकादयोश्च  
 सर्व्वचेष्टाहेतुत्वेन सर्वाविनाभूतत्वात् तयोक्तेजःप्रभृतिष्वनभान्नं सिद्धवत्कृत्य विद्वत्करणं  
 प्रयोगसौकर्यार्थं श्रुतिवर्णनं शम्भुव” इति । तस्मादस्ति पञ्चीकरणं प्रामाणिकमित्यल-  
 मितिनिर्वन्धेन ॥ ६८ ॥ विद्व० ।

ननु पृथिव्यादीनां भूतानां चेत् सर्व्वभूतात्मकत्वं, तथा सति व्यवहारसाध्य्यप्रसङ्ग  
 इत्याशङ्क्य, पञ्चानामिति ।—वैशेष्याद्विशेषमात्राद् भागावित्यात् तद्वादो नभः पवन-  
 सेजी जलं पृथिवीत्यादिव्यपदेशो भवतीति द्वितीयाध्यायसमाप्त्यधिकरणे न्यायेन निर्णयः  
 कृतः, तेन न्यायेनाकाशादौ व्यवहारासाध्य्यं सिध्यतीत्यभिप्रायः ॥ ६७ ॥ विद्व० ।

इदानीं भूतानां पञ्चीकृतत्वे लिङ्गश्चाह, तदानीमिति । तदानीं पञ्चीकरणान-  
 न्तरमाकाशे शब्दोऽभिव्यज्यते । स्फुटतयेति सर्व्वत्र योजनीयम् । एतदुक्तं भवति,—



स्पर्शो, अग्नौ शब्दस्पर्शरूपाणि, अस्मि शब्दस्पर्श-  
रूपरसाः पृथिव्यां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाश्च ॥ ६८ ॥

एतेभ्यः पञ्चीकृतेभ्यो भूतेभ्यो भूर्भुवः स्वर्महर्जन-  
स्तपः सत्यमित्येतन्नामकानामुपर्य्युपरि विद्यमाना-  
नाम् अतलवितलमुतलरसातलतलातलमहातल-  
प्रातालनामकानामधोऽधोविद्यमानानां लोकानां  
ब्रह्माण्डस्य, तदन्तर्गतचतुर्विधस्थूलशरीराणां तदु-  
चितानामन्नपानादीनाञ्चोत्पत्तिर्भवति ॥ ६९ ॥

स्थूलत्वेन स्वस्वकार्यात्पादनसमर्थत्वादाकाशेऽव्यक्तरूपेण स्थितः  
शब्दोऽभिव्यज्यते व्यक्तो भवतीत्यर्थः ॥ ६८ ॥ सु० ।

उक्तेभ्यो भूतेभ्यः चतुर्दशभुवनोत्पत्तिप्रकारं दर्शयति, एतेभ्य  
इति । एतेभ्यः भूतेभ्यः समुत्पन्नब्रह्माण्डस्य चतुर्विधशरी-  
राणाञ्च तदयोग्यान्नपानादीनाञ्चोत्पत्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ६९ ॥ सु० ।

आकाशादीनां पूर्वपूर्वत्यात्तरोत्तरं प्रति कारणत्वेन स्वस्वकार्यापेक्षया व्यापकत्वात्  
कार्यांशसन्वलितत्वेऽपि न कार्यगतगुणाश्रयतयाप्यभिव्यक्तिः, किन्तु स्वस्वगुणाश्रय-  
तयैव ; तथा कार्याणां स्वकारणापेक्षया अव्यक्तात् तेषां कारणभागसन्निधितानां  
कारणगुणाश्रयतयाऽपि भवत्यभिव्यक्तिरिति । तथा च लोकेऽनुभवः,—प्रचण्डशब्दो  
वायुः ; प्रजल्पति ज्वाला ; नदी सङ्गुप्यति ; स्फुट्यमानः पाषाणः क्रोशतीत्यादिः ।  
स्पर्शादीनां तेजःप्रभृतिषु सद्भावाऽविवाद एव । न चैवमनुभवो भान्तिर्व्यवहारदशायां  
बाधादर्शनात् । तथा च प्रतिनियताश्रया अपि शब्दादयो गुणा यथायथं भूतान्तरेषु  
अपि उपलभ्यमाना भूतानां पञ्चोक्तत्वं गमयन्तीति ॥ ६८ ॥ वि० ।

एवं भूतारोपं प्रपञ्च्य भौतिकारोपमाह, एतेभ्य इति । भूरादयः प्राणिनां  
कर्म्मज्ञानफलभोगस्थानविशेषा यथापाठकनमुपर्य्युपरि वर्त्तमानाः सप्तभूमेरवीऽधश्च  
पाठकमेण वर्त्तमाना अतलादयः सप्तेत्येवं चतुर्दश लोकाः । एत एव स्वावरणभूत-  
लोकानां कर्पवन्ततदाह्यप्रथिवीतदाह्यसप्तसमुद्रैः सहिता ब्रह्माण्डमित्युच्यते । अस्य च

चतुर्विधस्थूलशरीराणि—जरायुजाण्डजस्वेद-  
जोद्भिज्जास्यानि ॥ १०० ॥

जरायुजानि—जरायुभ्यो जातानि मनुष्य-  
पशूनादीनि ॥ १०१ ॥

अण्डजानि—अण्डेभ्यो जातानि पक्षिपन्न-  
गादीनि ॥ १०२ ॥

स्वेदजानि—स्वेदेभ्यो जातानि यूकमशका-  
दीनि ॥ १०३ ॥

उद्भिज्जानि—भूमिमुद्भिद्य जातानि लता-  
वृक्षादीनि ॥ १०४ ॥

अत्रापि चतुर्विधस्थूलशरीरम् एकानेकबुद्धि-

चतुर्विधशरीराणि उद्दिशति, चतुर्विधेत्यादि ॥ १०० ॥ सु० ।

तानि च यथोद्देशं विवृणोति, जरायुजानीत्यादि  
॥ १०१ ॥ सु० ।

पूर्ववदत्रापि समष्टिव्यष्टिभेदं दर्शयति, अत्रापीत्यादि ।

परिमाणं श्रुतां सङ्कीर्तितं “द्वाविंशतं वै देवस्थाङ्गान्यथं लोकसं समन्तं पृथिवी  
विज्ञावत्पथ्येति तां समस्तं पृथिवीं विज्ञावत्समुद्रः पथ्येति” [ब्रह्० उप० ३ अध्या०  
३ ब्रा० ९ मन्त्रः] इति ॥ ८८ ॥ विद्व० ।

शरीराणां चातुर्विधं स्पष्टयति, शरीराणि इति । यथोद्देशकमं शरीराणि  
लक्षयति, जरायुजानीत्यादिना ।

ननु वैशेषिकाः प्रत्यक्षाप्रत्यक्षहृत्तेरप्रत्यक्षत्वात् पञ्चात्मकत्वं न विद्यत इति वदन्ती-  
ऽप्रत्यक्षाभ्यां वायुकाशाभ्यां सह पृथिव्यादिभिरारभ्यमाणानां शरीराणामपि अप्रत्यक्षत्व-  
प्रसङ्गात् पाञ्चमीतिकं शरीरमित्याहुः ; तत्कथं पञ्चभ्यो भूतेभ्यश्चतुर्विधभूतयामस्योत्पत्ति-  
कथ्यत इति चेदवाहुः,—अस्ति हि शरीरे सर्वेषामपि भूतानां कार्यसम्प्रतिप्रतिरव-

विषयतया वनवज्जलाशयवद्वा समष्टिः, वृक्ष-  
वज्जलवद्वा व्यष्टिरपि भवति ॥ १०५ ॥

चतुर्विधशरीरजातमपि शरीरमित्येकबुद्धिविषयतया वनवत्  
समष्टित्वं प्रत्येकं तच्छरीरविषयतया अनेकबुद्धिविषयत्वात्  
व्यष्टित्वञ्च लभते इत्यर्थः ॥ १०५ ॥ सु० ।

काशव्यूहपचनक्षेदनकाठिन्यानां सर्वजनानुभवसिद्धत्वात् ; अतस्तत् कारणतया  
पञ्चापि भूतानि एकस्मिन् देहे सन्तीति स्थिते, यदि तेषां भूतानां देहाव-  
यवत्वाभावे हत्तिलाभमात्रमेव स्यात्, तदा तदपगमानपगमाभ्यां देहस्यापचयोपचयो  
न स्याताम् । दृश्येते च तयोः सतीरुपचयापचयौ, अतस्तनुपटयोरिवावयवावयवित्व-  
मेव पञ्चभूतदेहयोर्युक्तम् । पार्थिवे कार्योऽपार्थिवानां भूतानां हत्तिलाभमात्रमेव तु  
तदपगमापगमाभ्यां तस्योपचयापचयायोगात् । न हि वस्त्रस्य अनारम्भकसखिल-  
द्रव्यार्द्राङ्गीकृतस्य तदवस्थायामुपचयस्तदपगमे वापचयोऽस्ति, तदायामविसारयोस्तदव-  
स्थात्वदर्शनात् । तथा च जलदृव्योरपि पावकपक्वनीपगमापगमाभ्यां परिमाणान्व-  
यात्वं न दृश्यते । तथा च यदि भस्त्रादाविव पार्थिवे देहे भूतान्तरस्य हत्तिमात्रता  
स्यात् तर्हि भस्त्रादिदेहयोरविशेषेण व्यूहनादीनां सत्त्वमसत्त्वं वा तुल्यवत् प्रसज्येत  
अदृष्टवदात्मनः संयोगतज्जन्यप्रयत्नादिकारणान्तरस्यापि उभयत्र समानस्यापादयितुं  
शक्यत्वात् । न च प्रत्यक्षाप्रत्यक्षवृत्तेः शरीरस्याप्रत्यक्षत्वं शङ्कनीयं, प्रत्यक्षाप्रत्यक्षा  
वयववृत्तीनामवयविनामप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् । न च स्पर्शशून्यत्वादिकद्रव्यत्वाच्चाकाशस्य  
आरम्भकत्वानुपपत्तिरिति वाच्यम्, आरम्भवादस्यानङ्गीकारादेकस्यापि दुग्धावयविनो  
दध्यारम्भकत्वदर्शनात् । न च दुग्धावयवैरेव दध्यारभ्यत इति वाच्यं, तथा सति  
दधिदुग्धयोर्गन्धरसादिवैषम्यं न स्यात्, दुग्धस्यैव सतः परिणामी दधीव्यभ्युपगमे  
स्याङ्गत्वादिवैषम्यम् । स्पर्शशून्यमपि द्रव्यं यथा गुणारम्भकं दृष्टं, तथा द्रव्यारम्भक-  
मप्यसु । श्रुतिरपि शरीरस्य सङ्कीर्णद्रव्यारम्भतां श्रावयति “अन्नमशितं तेषां  
विधीयते” [छान्दो० ६ अध्या० ५ खण्ड० १ मन्त्रः] इत्यादौ । याज्ञवल्क्योऽप्योह,—  
“पञ्च घातून् स्वयं षष्ठ आदत्ते युगपत्प्रभुः” इति [याज्ञ० श्रुति ३ अध्या० ७२  
श्लोकः] । वस्तुतस्तु पञ्चानां भूतानां पञ्चात्मकत्वस्य दर्शितत्वादारम्भवादस्य निराकृत-  
त्वाच्च नात्रोदयनाद्युक्तदीपशङ्काऽवकाशोऽपीति मनयितव्यं, तस्मात्किञ्च शरीरं पाञ्च-  
भौतिकमिति । अत्रापि इति स्पष्टार्थः ॥ १००—१०५ ॥ विह० ।



एतत् समष्ट्युपहितं चैतन्यं वैश्वानरो विरा-  
डिति चोच्यते, सर्वनराभिमानित्वाद् विविधं  
राजमानत्वाच्च ॥ १०६ ॥

अस्यैषा समष्टिः स्थूलशरीरम्, अन्नविकार-  
त्वादन्नमयकोषः, स्थूलभोगायतनत्वाच्च स्थूलशरीरं  
जाग्रदिति च व्यपदिश्यते ॥ १०७ ॥

अधुनाभूरादिचतुर्दश-भुवनान्तर्गत-चतुर्विधस्थूलशरीरसम-  
ष्ट्युपहितचैतन्यस्य वैश्वानरत्वापरपर्यायं वैराजत्वं दर्शयति,  
एतत्समष्टीति । तत्र युक्तिमाह, सर्वेत्यादि । सर्वप्राणिनिकायेषु  
अहमित्यभिमानवत्त्वाद् वैश्वानरत्वं, विविधं नानाप्रकारेण  
प्रकाशमानत्वाच्च वैराजत्वं लभते इत्यर्थः ॥ १०६ ॥ सु० ।

अस्यैवेति । अस्य विराट्चैतन्यस्य एषा पूर्वोक्ता या  
ब्रह्माण्डान्तर्गतचतुर्विधस्थूलशरीरसमष्टिरेव स्थूलशरीरमित्यर्थः ।  
अन्नविकारेति । अन्नविकारबाहुल्यादन्नमयत्वं, आत्माच्छादक-  
त्वात् कोषत्वं, स्थूलशरीरादिविषयप्रयुक्तसुखदुःखभोगायतन-  
त्वाच्च स्थूलशरीरत्वम्, इन्द्रियैरर्थोपलब्धेः जाग्रदवस्थात्वञ्च  
घटते इत्यर्थः ॥ १०७ ॥ सु० ।

स्थूलसमष्ट्युपहितस्य चैतन्यस्य व्यपदेशभेदानाह, एतत्समष्ट्युपहितमिति ।  
चकारात्पुरुषादिशब्दग्रहः । उच्यते,—“यस्मैतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं  
वैश्वानरमुपास्ते” [ कान्दो० ५ अध्या० १८ खण्ड० १ मन्त्रः ] “सैषा विराडब्राह्मी”  
[ कान्दो० ४ अध्या० ३ खण्ड० ८ मन्त्रः ] “पुरुष एवेदं” [ श्वेता० ३ अध्या०  
१५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिभिरिति शेषः । तत्र हेतुमाह, सर्वनरेति । सर्वशब्दो  
विश्वपदपर्यायः । विश्वनराभिमानित्वादेवैश्वानरः । विविधं राजमानत्वाद्विराट् ।  
चकारात्पूर्णत्वात्पुरुष इति च द्रष्टव्यम् ॥ १०६ ॥ विह० ।

उपहितस्य व्यपदेशानुक्ता उपाधेरपि तानाह, अस्यैवेति । “अन्नं वै विराट्”

एतद्व्याप्यपहितं चैतन्यं विश्व इत्युच्यते,  
सूक्ष्मशरीराभिमानमपरित्यज्य स्थूलशरीरादि-  
प्रवेष्टृत्वात् ॥ १०८ ॥

चतुर्विधस्थूलशरीरसमष्ट्युपहितं चैतन्यं सप्रपञ्चमभिधाय  
इदानीं तद्व्याप्यपहितं चैतन्यमभिधत्ते, एतद्व्याप्येति । एतेषां  
चतुर्विधशरीराणां या व्यष्टिस्तत्तच्छरीरव्यक्तिस्तदुपहितं चैतन्यं  
विश्व इत्युच्यते इत्यर्थः । तत्र हेतुमाह, सूक्ष्मेत्यादि । सूक्ष्म-  
लिङ्गशरीराभिमानमपरित्यज्य स्थूलशरीरेषु प्रविश्य तत्तत्-  
स्थूलशरीरेषु सर्वेषु प्रत्येकमहमहमित्यभिमानवत्त्वाद्विश्वत्वम्  
इत्यर्थः ॥ १०८ ॥ सु० ।

[ तैत्ति० ब्राह्म० १।६।३।४ ] इति श्रुतेरन्नविकारत्वम् । स्थूलभोगोऽतिस्पष्टो  
भोगः ॥ १०७ ॥ वि० ।

एवं समष्टिस्थूलतदुपहितचैतन्यव्योष्यपदेशमेदं दर्शयित्वा व्यष्टिस्थूलतदुपहितयो-  
रपि तमाह, एतद्व्याप्येति । व्यष्टिस्थूलशरीरोपहितस्य विश्वशब्दवाच्यत्वे हेतुमाह,  
सूक्ष्मेति । सूक्ष्मशरीरं कारणशरीरं तदपरित्यज्य स्थूलशरीरादौ तदपेक्षया स्थूलशरीरं  
लिङ्गशरीरं तदादिर्यस्य परमस्थूलशरीरस्येति तद्बुधसंविज्ञानो बहुव्रीहिसाध्यान् प्रवेष्टृ-  
त्वात् । तथा हि जीवस्य चय सपाधयः । सुषुप्तादौ बुद्ध्यादिसंस्कारोपरस्मितमज्ञान-  
मात्रमुपाधिः । स्वप्ने जाग्रदासनामयं लिङ्गशरीरमुपाधिः । जाग्रदवस्थायां तु सूक्ष्म-  
शरीरसंसृष्टस्थूलशरीरमुपाधिः । तथा च पूर्वपूर्वोपाधिविशिष्टसैबोत्तरोत्तरोपाधि-  
प्रवेशात् सर्वशरीरप्रवेष्टृत्वेन स्थूलभोगायतनाभिमानिनी विन् इति संज्ञेति । यद्वा,—  
सूक्ष्मशरीरं लिङ्गशरीरं तदपरित्यज्य स्थूलशरीरं विराड्व्यष्टिसदादिद्यांसां चक्षुरादि-  
ब्रह्मोणां तत्तद्विषयाकाराणां च तत्प्रवेष्टृत्वादिति हेतुयोजना । स्थूलशरीरमपरित्य-  
ज्येति क्वचित्पाठे—स्थूलशरीरे वर्तमानसैव सूक्ष्मशरीरकारणशरीरयोरप्यनुगतत्वा-  
दिति हेतुर्धोऽनुसन्धेयः । सर्वथा विश्वशरीरवर्चिलादिय इत्युक्तं भवतीति  
भावः ॥ १०८ ॥ वि० ।

अस्याप्येषा व्यष्टिः स्थूलशरीरम्, अन्नविकार-  
त्वाद् एव हेतोः अन्नमयकोषः, स्थूलभोगायतन-  
त्वाद् स्थूलशरीरं जाग्रदिति चोच्यते ॥ १०६ ॥

तदानीमेतौ विश्ववैश्वानरौ, दिग्वातार्क-  
प्रचेतोऽग्निभिः क्रमान्नियन्त्रितेन श्रोत्रादीन्द्रिय-  
पञ्चकेन क्रमाच्छब्दस्पर्शरूपरसगन्धान् ॥ ११० ॥

अग्नीन्द्रोपेन्द्रयमप्रजापतिभिः क्रमान्नियन्त्रि-  
तेन वागादीन्द्रियपञ्चकेन क्रमाद्वचनादानगमन-  
विसर्गानन्दान् ॥ १११ ॥

अस्यापीति । अस्य विश्वचेतनस्याप्येषा तत्तच्छरीर-  
व्यक्तिविशेषलक्षणा व्यष्टिः सैव स्थूलशरीरमित्यर्थः । अत्रापि  
अन्नविकारबाहुल्यादन्नमयत्वं, चैतन्याच्छादकत्वात् कोषत्वम्,  
इन्द्रियैरर्थोपलम्भात् जाग्रत्त्वञ्च क्रमेण दर्शयति, अन्नविकार  
इति ॥ १०६ ॥ सु० ।

अधुना जाग्रदवस्थायां विश्ववैश्वानरयोस्तत्तद्देवताऽधिष्ठित-  
श्रोत्रादिभिश्चतुर्दशभिः करणैः शब्दादिविषयग्रहणप्रकारं  
दर्शयति, तदानीमेताविति ॥ ११० । १११ ॥ सु० ।

अस्यापि, इति पूर्ववत् । एवेति व्यष्टिरुच्यते ॥ १०६ ॥ वि० ।

पूर्ववद्विश्ववैश्वानरयोरपि जाग्रदस्थित्यवस्थापन्नं भोगविशेषं सप्रकारं प्रपञ्चयति,  
तदानीमित्यादिना । दिगादिपञ्चदेवतानियन्त्रितेन श्रोत्रादीन्द्रियपञ्चकेन यथापाठक्रमं  
शब्दादिगन्धान् स्थूलविषयाननुभवत इति प्रत्येकं योजनीयम् ॥ ११० ॥ वि० ।

अन्यादिदेवतापञ्चकनियन्त्रितेन वागादिपञ्चकेन वचनाद्यानन्दान् ॥ १११ ॥  
वि० ।



चन्द्रचतुर्मुखशङ्कराच्युतैः क्रमान्नियन्त्रितेन  
मनोबुद्धाहङ्कारचित्ताख्येन अन्तरिन्द्रियचतुष्केण  
क्रमात् सङ्कल्पनिश्चयाहङ्कार्यचैत्तांश्च सर्वानेतान्  
स्थूलविषयाननुभवतः “जागरितस्थानो वह्निः  
प्रज्ञः” [ माण्डू० ३ ] इत्यादिश्रुतेः ॥ ११२ ॥

अस्मिन्नर्थे श्रुतिं संवादयति, जागरितेत्यादि ॥ ११२ ॥ सु० ।

तथा चन्द्रादिदेवताचतुष्टयनियन्त्रितेन मन आदिचतुष्केण सङ्कल्पादिचैत्यान्तांयतुरः ।  
सर्वानेतानिति । यथायथं यथोक्तक्रमानुरोधेन सर्वानेतान् स्थूलभोगान् विषयाननु-  
भवत इत्यर्थः । अत्रापि प्रमाणमाह, जागरित इति । आदिशब्दात् “स्थूलभुग्वै-  
श्वानरः” [ माण्डू० ३ ] इति वाक्यशेषवद्दः ।

इदमत्र बोद्धव्यम् ।—जागदवस्थार्था हि प्रमादप्रमाणप्रमेयव्यवहारा भवन्ति ; तत्र  
प्रमाणैर्योऽर्थं प्रमिणोति स प्रमाता, येन प्रमिणोति तत्प्रमाणं, यत्प्रमीयते तत्प्रमेय-  
मिति सर्वतन्त्रसिद्धान्तः । तत्र यः प्रमाता जीवयेतनः स विषयं प्रमिष्यन् कथा  
प्रत्यासत्त्या प्रमिणोतीति विचारणीयम् । आत्ममनइन्द्रियविषयाणां क्रमेण  
संयोगपरम्परयेति चेत् न, विषयसंयुक्ततत्संयुक्तेष्वपि संयोगपरम्परया युगपत्सर्वावभास-  
प्रसङ्गात् । यावदिन्द्रियसम्बन्धज्ञावदेव हि भासत इति नातिप्रसङ्ग इति चेत् न,  
इन्द्रियसन्निकर्षस्वीपीयत्तानवधारणात् । इन्द्रियसन्निकर्षानन्तरं योऽर्थः स्फुरति ताव-  
न्मात्रं सन्निकष्यत इति चेत् न, इन्द्रियसन्निकर्षस्येयत्तावधारणात् स्फुरणस्य विषयनियमः  
तस्मिन् सतीन्द्रियसन्निकर्षेयत्तावधारणमिति परस्परान्यथात् । किञ्चीत्तसन्निकर्षस्य  
ज्ञानोत्पत्तिमात्रे कृतत्वात् तदनन्तरं तस्यावस्थाने कल्पकामावाप्तं ज्ञानस्य विषयेण सह  
सम्बन्धः स्यात् । तथा च मयेदं विदितमिति स्वात्मनि सम्बन्धानुसन्धानाभावप्रसङ्गः ।  
न चाश्रयद्वारा सम्बन्ध इति वाच्यं, ज्ञानस्य सर्वगततात्माश्रयत्वे युगपत् सर्वविषय-  
सम्बन्धात् सर्वावभासप्रसङ्गः । देहावच्छिन्नात्मप्रदेशाश्रितत्वे देहस्य वास्तवविषय-  
सम्बन्धान्न वाच्यं किञ्चिदपि मायात् । ननु सम्बन्धाभावेऽपि ज्ञानज्ञेयरीरुद्विष्टे विषये  
ज्ञानमतिशयं जनयतीति नाव्यवस्थेति चेत् न, अनुद्विष्टेष्वपि दुर्गन्धादिषु ज्ञानकृताति-  
शयदर्शनात् । अदृष्टवशात्किञ्चिदेव भासत इति चेत् न, तस्य दृष्टसामंयौसम्पादकत्वे-  
नान्यथासिद्धत्वादगतिकत्वाच्च । तस्मान्न किञ्चिदेतत् । अतो वक्तव्या जीवस्य विषय-

यद्गुणव्यवहारे व्यवस्थेति । तदुच्यते ।—न तावदस्मन्मतेऽनुपपत्तिरस्ति यतो जीवस्य सर्वगतत्वासर्वगतत्वपक्षयोरप्यन्तःकरणकृता व्यवस्था सम्भवति ; तथा हि अपरिच्छिन्नपक्षे तावदन्तःकरणमेव मनोबुद्ध्यादिशब्दवाच्यं प्रमादत्वादिव्यवहारापादकम् । यतोऽविद्यावृत्ततया सर्व्वदाप्रकाशमानमप्यात्मचैतन्यमन्तःकरणसंसृष्टं सदवभासते दर्पणद्रव्यसंसृष्टरविरश्मिवत् । तच्चान्तःकरणमदृष्टादिसहायं विषयसंवेदनविलायां तदागकुल्याच्चैवगतोदकप्रवाहवत् देहतद्वाह्यदेशतद्गतविषयानभिध्याप्य अवतिष्ठते । तत्र च तिसृषु अप्यवस्थास्वात्मचैतन्यं तदात्मनैवाभिभ्यज्यते । तत्र देहमध्यान्तःकरणभागावच्छिन्नं चैतन्यं प्रमादसंज्ञां लभते । देहविषययोर्मध्ये दीर्घप्रभाकारिणेन्द्रियद्वारा निर्गतान्तःकरणभागावच्छिन्नं प्रमाणसंज्ञाम् । विषयमभिध्याप्य विषयाकारतया दस्थितान्तःकरणभागावच्छिन्नं प्रमेयसंज्ञाम् । इति प्रमादप्रमाणप्रमेयव्यवस्थोपपत्तिः ।

एवमभ्युपगमे येन विषयेण सहेन्द्रियस्य सन्निकर्षो दूरं वान्तिके वावतिष्ठमानेन तत्रैव तदाकारमेवान्तःकरणं परिणमते, नान्यत्र नान्याकारमिति च उपलभ्यते । तदनुरक्तचैतन्यात्मन्यैकत्वान्मयेदं विदितमिति सत्त्वव्यावभासशोपपद्यते, नान्यथा । परिच्छिन्नात्मपक्षेऽपि जीवलोपाध्यन्तःकरणस्य पूर्वोक्तप्रकारिणावस्थाभेदसम्भवे उपाध्यनुगामित्वादुपहितस्य स्लोपाध्यन्तःकरणं यदयदात्मनावतिष्ठते, तदात्मना प्रत्यगात्मचैतन्यमप्यवभासमानं यावद्यद्गुणयाहकभेदव्यवस्थामनुभवत्यप्रिवायःपिण्डादिसमारुद्ध इत्यनवद्यम् । न चेयं कल्पना तार्किककल्पनावत्पुरुषबुद्ध्युत्प्रेक्षामूला, किन्तु श्रुतिमूला । तथा च श्रुतयः,—“स समानः सन्नुभौ लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव लिलायतीव स हि स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति” [ बृह० उप० ४ अध्या० ३ ब्रा० ७ मन्त्रः ] “नवहारे पुरे देही हंसी लिलायते वहिः” [ श्वेता० उप० ३ अध्या० १८ मन्त्रः ] “आसीनो दूरं व्रजति” [ कठ० उप० १ अध्या० २ वल्ली० २० मन्त्रः ] “विज्ञानमथो मनोमयः” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० ५ मन्त्रः ] इत्यादयः । उक्तञ्च भगवत्पादैः सर्वश्रुत्यर्थसङ्गृहे दक्षिणामूर्त्तिस्तोत्रे,—“नानाक्षिद्रघटोदरस्थितमहादीपप्रभाभास्वरं ज्ञानं यस्य तु चक्षुरादिकरणद्वारा वहिः स्रन्दते । जानामीति तमेव भान्तमनुभात्येतत्समसं जगत् तस्मै श्रीगुरुमूर्त्तये नम इदं श्रीदक्षिणामूर्त्तये ॥” युक्तिरपि मनसो वाह्यविषयदेशगमनाभावे इन्द्रियसन्निकर्षपरम्परया देहान्तरे च विषयाकारतास्वीकारे वहिरैतावति दूरस्थं विषयो मथोपलब्ध इति प्रतिस्मानं न स्यात् । अनेकायामविक्षीर्णदेशतत्रिष्ठरथगजायाकारभावस्थान्तर्दृश्येऽनुपपत्तेः । न च स्वप्नवदुपपद्यत इति वाच्यं, स्वप्नस्य मायामयस्योक्तत्वात् । जायदपि मायामयमेवेति चेत् सत्यं, तथापि स्वप्नाद्यवधारभेद-

अत्राप्यनयोः स्थूलव्यष्टिसमष्ट्योस्तदुपहितयो-  
र्विश्ववैश्वानरयोश्च वनवृक्षवत् तदवच्छिन्नाकाश-  
वच्च जलाशयजलवत् तद्गतप्रतिविम्बाकाशवच्च वा  
पूर्ववदभेदः ॥ ११३ ॥

अनयोः विश्ववैश्वानरयोः वनवृक्षावच्छिन्नाकाशदृष्टान्तेन  
जलाशयजलगतप्रतिविम्बाकाशदृष्टान्तेन च पूर्ववदभेदं साध-  
यति, अत्राप्यनयोरिति ॥ ११३ ॥ सु० ।

मिदये तयोः कियदप्यस्ति वैषम्यं सति प्रमातरि बाध्यमानत्वाबाध्यमानत्वाभिमानादि-  
लक्षणम् । नन्वखण्डत्रन्नाकारा इतिरन्तरेव जायत इति चेद्वाटं, सा हि देहाद्या-  
वरणमुपमर्दयन्ती जायते, बाह्यविषया तु नैवमिति वैषम्यं स्यात् । किञ्च, यदि  
विषयेन्द्रियसम्बन्धमात्रमन्तःकरणस्य विषयाकारताहेतुस्तदा दूरवर्त्तिविषयगतपरि-  
माणरूपसंख्यादीनामपि तदाकाराकारितेऽन्तःकरणे यथावदवभासप्रसङ्गः । न च  
दूरलक्षणाद्दोषात्तथा नावभासत इति वाच्यं, तस्येन्द्रियसम्बन्धमात्रे प्रतिबन्धकत्वा-  
भावात् । ननु तवापीन्द्रियसंसृष्टाकारता मनस इति स्थिते, कथं दूरस्थविषयेय-  
माद्याकारता मनसो न भवेदिति चेत्, मिव, मम तु मनसो बहिरस्मात्तन्माद्यावद्भिर-  
वयवैरवयविभिर्वा चक्षुःसन्निकर्षस्तावन्मात्राकारमेव मनः परिणमत इति श्लिष्यते ।  
तव तु पदार्थसन्निकृष्टेन्द्रिये सति तद्गतभूयस्त्वात्पल्लवदृढादृढत्वविशेषानादरेऽप्यन्त-  
स्तदाकारवृत्त्युदयोपपत्तेर्विषयेयत्तादेरपि स्फुरणं प्रसज्येतेति वैषम्यं स्यात्, तस्मादस्ति  
प्रत्यक्षव्यवहारे बाह्यमनोवृत्तिर्विषयाकारेति स्थितम् । परोक्षव्यवहारे तु—विशिष्ट-  
शब्दलिङ्गादिवलनिबन्धनात् तत्पदार्थाकारा धौरन्तरेव समुन्मिषति विषयसत्तामात्र-  
स्यैव तत्र स्फुरणात् तद्गतविशेषादेरस्फुरणाच्चेति दिक् । तथा च स्वप्नावस्थायामात्मा  
बुद्ध्युपाधिः स्वप्नदर्शनहेतुकर्मक्षये जागरितमागच्छन् पूर्ववृद्धीतेषु कारणेषु पुनः  
स्वस्वगोलकस्थानेषु तथैव बुद्ध्या प्रसारितेषु सत्सु स्वयं तदबुद्ध्यनुगतः तत्तद्गोलकादि-  
देशं गच्छन् स्वीपाध्यन्तःकरणेन्द्रियसचिवः तत्तदिन्द्रियविषयाननुमीयाञ्च स्थूलान् व्याव-  
हारिकान् पदार्थाननुभवति । तदिदमस्य जागरितम् । तदुक्तं—“इन्द्रियैरर्थोप-  
लब्धिर्जागरितम्” इति । अयमेव विश्ववैश्वानरात्मनः स्थूलभोग इति ॥ ११२ ॥ विद्व० ।

अत्राप्यनयोः स्थूलव्यष्टिः पूर्ववत् ॥ ११३ ॥ विद्व० ।



एवं पञ्चीकृतपञ्चभूतेभ्यः स्थूलप्रपञ्चोत्पत्तिः ॥ ११४ ॥

एषां स्थूलसूक्ष्मकारणप्रपञ्चानामपि समष्टिरेको महान् प्रपञ्चो भवति, यथा अवान्तरवनानां समष्टिरेकं महद्वनं भवति, यथा वा अवान्तरजलाशयानां समष्टिरेको महान् जलाशयः ॥ ११५ ॥

एतदुपहितं विश्ववैश्वानरादीश्वरपथ्यन्तं चैतन्यमपि अवान्तरवनावच्छिन्नाकाशवद् अवान्तरजलाशयगतप्रतिविम्बाकाशवच्च एकमेव ॥ ११६ ॥

स्थूलप्रपञ्चोत्पत्तिमुपसंहरति, एवं पञ्चीकृतेति ॥ ११४ ॥ सु० ।

स्थूलसूक्ष्मकारणप्रपञ्चानां व्यष्टिभूतानां प्रत्येकाविवक्षया अवान्तरप्रपञ्चत्वमभिधाय इदानीं तेषां समष्टिरेव महाप्रपञ्चत्वं दर्शयति, एषामिति । अत्र दृष्टान्तमाह, यथाऽवान्तरेति । यथा धवस्वदिरपलाशाद्यवान्तरवनानां समष्टिः समुदायविवक्षया एकं महद्वनं भवति, यथा च वापीकूपतडागाद्यवान्तरजलाशयानां समुदायविवक्षया एको महान् जलाशयो भवति, तथा स्थूलसूक्ष्मकारणावान्तरप्रपञ्चानां समुदायः एको महान् प्रपञ्चो भवतीत्यर्थः ॥ ११५ ॥ सु० ।

एतदेवावान्तरमहाप्रपञ्चोपहितानां विश्वतैजसप्राज्ञानां वैश्वानरहिरण्यगर्भाव्याकृतानाञ्च अवान्तरवनावच्छिन्नाकाशवत् अवान्तरजलाशय-जलगत-प्रतिविम्बाकाशवच्चाभेद इत्याह, एतदुपहितमित्यादि ॥ ११६ ॥ सु० ।

स्थूलप्रपञ्चाध्यासं सावस्यमुपपादितमुपसंहरति, एवमिति ॥ ११४ ॥ वि० ।

उक्तं प्रपञ्चवत् तदुपहितचैतन्यवत्त्वं पूर्ववत् सृष्ट्यान्तर्भावमापादयति, “एषाम्” इत्यारभ्य “आभ्याम्” इत्यतः प्राक्तनेन ग्रन्थेन । स्पष्टार्थोऽयं ग्रन्थः ॥ ११५॥११६ ॥ वि० ।

आभ्यां महाप्रपञ्चतदुपहितचैतन्याभ्यां तप्तायः-  
पिण्डवदविविक्तं सद् अनुपहितं चैतन्यं “सर्वं  
खल्विदं ब्रह्म” [ छान्दो० ३ अध्या० १४ खण्ड०  
१ मन्त्रः ] इति महावाक्यस्य वाच्यं भवति,  
विविक्तं सल्लभ्यमपि भवति ॥ ११७ ॥

एवं वस्तुनि अवस्वारोपोऽध्यारोपः सामा-  
न्येन प्रदर्शितः ॥ ११८ ॥

इदानीं प्रत्यगात्मनि इदमिदमयमयमारो-  
पयतीति विशेषत उच्यते ॥ ११९ ॥

चैतन्यप्रपञ्चयोर्भेदे “सर्वं खल्विदं ब्रह्म” इति श्रुत्या विरोध-  
माशङ्क्य परिहरति, आभ्यामित्यादि । उक्तमहत्प्रपञ्चतद-  
वच्छिन्नचैतन्याभ्यां तप्तायःपिण्डवदन्योन्यतादात्म्याध्यासापन्नं  
यद्वस्तु श्रुतं तदवच्छिन्नं चैतन्यं सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति महा-  
वाक्यस्य वाच्यं भवति, अन्योन्यतादात्म्याध्यासेन विविक्तं सत्  
लक्ष्यं भवतीत्यर्थः ॥ ११७ ॥ सु० ।

अध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति, एवं वस्तुनीति ॥ ११८ ॥ सु० ।

इदं चैतन्ये सामान्यतो महाप्रपञ्चाध्यारोपप्रकारं सप्रपञ्च-  
मभिधाय इदानीं प्रत्यगात्मनि विशेषाध्यारोपप्रकारं दर्शयितुम्  
उपक्रमते, इदानीमित्यादिना ।

फलितमाह आभ्यामिति ॥ ११७ ॥ वि० ।

तत्पदार्थविषयमध्यारोपमुपसंहरति, एवमिति ॥ ११८ ॥ वि० ।

अधुना तत्पदार्थविषयमध्यारोपं बहुवादिमतीपन्यासेन दर्शयति, इदानीम्  
इति ॥ ११९ ॥ वि० ।

अतिप्राकृतस्तु “आत्मा वै पुत्र नामासि”  
[ कौषी० २ अध्या० ११ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः  
स्वस्मिन्निव स्वपुत्रेऽपि प्रेमदर्शनात्, पुत्रे पुष्टे नष्टे  
चाहमेव पुष्टो नष्टश्चेत्याद्यनुभवाच्च, पुत्र आत्मेति  
वदति ॥ १२० ॥

चार्वाकस्तु “स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः”

अध्यारोपमेवाह, इदमिति । प्रत्यक्षादिसन्निहितस्याप-  
त्यादिधर्मिणः इदमिदमिति निर्देशः क्रियते । इदमिदमित्यादे-  
रेव वोप्सा । तथा च अतिस्थूलबुद्धिस्तु इदमपत्यादिकमेवाहम्  
अयं पुत्र एवाहमित्यत्यन्तवाह्यधर्मानविशेषेण आत्मनि अध्या-  
रोपयतीत्यर्थः ॥ ११९ ॥ सु० ।

अत्र श्रुतिमाह, आत्मेत्यादि । तत्र युक्तिमाह, स्वस्मिन्निवे-  
त्यादि । यथा स्वशरीरे प्रेमदर्शनादात्मत्वभ्रमः, एवं स्वपुत्रादीनां  
शरीरेऽपि प्रेमदर्शनात् आत्मत्वभ्रम इत्यर्थः । अत्रानुरूपमनु-  
भवमाचष्टे, पुत्र इति ॥ १२० ॥ सु० ।

एतदपेक्षया विशिष्टबुद्धिः अन्यः कश्चिदधिकारी स्वदेहमेव  
आत्मानं मन्यते इत्याह, चार्वाकस्त्विति । अत्रापि श्रुतिमाह,

तवाऽकृत्यतीप्रदर्शनन्यायेन सुखादिषीकायहणन्यायेन वा प्रत्यक्षं देहादिविविक्तं  
चिदेकतानमात्मानं दिदर्शयिपुरतिमूढमतेर्मतं तावदाह, अतिप्राकृत इति ।  
अतिप्राकृतस्तु पुत्र आत्मेति वदतीत्यन्वयः । कुत इत्यपेक्षायां श्रुतियुक्त्यनुभवा-  
भासीन् क्रमेण प्रमाणयति “आत्मा वा” इत्यादिना । स्वस्मिन्निवेति युक्तिकीर्तनं  
लोके हि पुत्रिण इष्टमिष्टं खाद्यादि स्वात्मवचनेनापि पुत्रेषु समर्पयन्लक्षेण परम-  
प्रेम कुर्वन्लक्षेणमात्मत्वमेव प्रकटयन्तीति भावः । पुत्रे नष्ट इत्याद्यनुभवोक्तिः  
॥ १२० ॥ वि६० ।

मतान्तरमाह, चार्वाक इति । स्थूलशरीरमात्मेति वदतीत्यन्वयः । अत्रापि



[ तैत्ति० उप० २वल्ली० १अनु० १मन्त्रः ] इत्यादि-  
श्रुतेः प्रदीप्तगृहात् स्वपुच्छं परित्यज्यापि स्वस्य  
निर्गमदर्शनात्, “स्थूलोऽहं” “क्षुण्णोऽहम्” इत्या-  
द्यनुभवाच्च, स्थूलशरीरमात्मेति वदति ॥ १२१ ॥

अपरश्चार्वाकः “ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितर-  
मेत्योचुः” [छान्दो० ५ अध्या० १ खण्ड० ७ मन्त्रः ]

“स वा” इत्यादि । पुत्रादिशरीरस्य आत्मत्वाभावे युक्तिं दर्शयन्  
पूर्वोक्ताधिकारिणः सकाशात् स्वस्य वैलक्षण्यं दर्शयति,  
प्रदीप्तेत्यादि । देहस्य आत्मत्वे अनुभवञ्च प्रमाणयति, स्थूलो-  
ऽहमिति ॥ १२१ ॥ सु० ।

ततोऽप्युत्कृष्टः कोऽपि अधिकारी श्रुतियुक्त्यनुभवेभ्यः इन्द्रि-  
याणि आत्मेति वदतीत्याह, अपर इति ॥ १२२ ॥ सु० ।

श्रुत्यादिप्रमाणं वदन् प्रागुपन्यस्तपचे दूषणं सूचयति, “स वा एष” इत्यादिना । एव-  
मेवोत्तरैष्वपि पक्षेषु प्रमाणादियम्योल्लेखं द्रष्टव्यम् । स वै य ओषधीनां रेतो-  
रूपेण परिणतानां परिणामः प्रसिद्धः, एष प्रत्यक्षः पुरुषः शिरःपाण्याद्यात्मकोऽवरस-  
मथोऽन्नरसविकारोऽन्नरसैर्नैवोपचोद्यमानत्वादिति श्रुतेरर्थः । इह पुरुषशब्दस्य  
लोके आत्मनि प्रयोगात् तस्य च श्रुतावन्नरसमये देहे प्रयुक्तत्वात् देह आत्मेति गम्यत  
इत्यभिप्रायः । परमप्रेमगोचरत्वमात्मन्येव विश्रान्तमितरस्य सर्वस्यापि तच्छेषत्वेनैव  
प्रियत्वात् । “तदेतन्प्रेयः पुत्रान्प्रेयो विचान्प्रेयोऽन्यथात्सर्व्वमादन्तरतरं यदय-  
मात्मा” [ बृ० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० ८ मन्त्रः ] इति श्रुतेः । सा च  
प्रीतिः पुत्रादपि देहेऽधिकतरा निरतिशया च दृष्टा ; अन्यथा दह्यमाने गृहादौ  
हन्तृषु चोपस्थितेषु पुत्रं परित्यज्य स्वस्य पलायनानुपपत्तेरिति युक्त्यर्थः । अह-  
मत्यय आत्मानमवगाहत इति सर्व्ववादिनामविवादः ; स च “क्षुण्णोऽहम्” इत्यादिना  
देहावलम्बनोऽनुभूयतेऽतो देह एवात्मेत्यर्थः ॥ १२१ ॥ वि० ।

लोकायतानां चार्वाकविशेषाणां मतभेदानाह, अपरश्चार्वाक इत्यादिना बौद्ध-  
स्त्वित्यतः प्राक्तनेन यत्नेन । अन्यथादि पूर्व्ववत् । प्राणानां वागादीनां प्रज्ञा-

इत्यादिश्रुतेः इन्द्रियाणामभावे शरीरचलना-  
भावात्, “काणोऽहं” “बधिरोऽहम्” इत्याद्यनु-  
भवाच्च, इन्द्रियाण्यात्मेति वदति ॥ १२२ ॥

अन्यस्तु चार्वाकः “अन्योऽन्तर आत्मा प्राणा-  
मयः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० २ अनु० ]  
इत्यादिश्रुतेः, प्राणाभावे इन्द्रियादिचलनायोगात्

ततोऽप्युत्तमोऽधिकारी कश्चित् श्रुतिप्रमाणानुभववत्तात्  
प्राण एवात्मेत्याह, अन्यस्त्विति ॥ १२३ ॥ सु० ।

प्रतिगमनं तं प्रति प्रश्नकरणं चाचेतनत्वे न सम्भवतीत्यनुपपत्त्या तेषां चैतन्य-  
मवश्यम्भावीति श्रुताद्यांपत्तिरिह मानं न श्रुतिरेवेति द्रष्टव्यम् । इन्द्रियाणामभावे  
उपरमे स्नापादौ देहचलनस्य चैतन्यकार्यस्य अदर्शनात् तदनुपरमे च तद्दर्शनादन्य-  
व्यतिरेकाभ्यामिन्द्रियाण्येव चेतनानि न देह इति निश्चीयते । न च तेषां करण-  
त्वेनापि ज्ञानान्वयव्यतिरेकोपपत्तौ तदाश्रयत्वकल्पनमयुक्तमिति वाच्यम्, आश्रयसिद्धा-  
त्तरकालीनत्वात् करणत्वकल्पनाशक्तस्य चाश्रयत्वस्य देहोऽद्याप्यसिद्धेर्नान्वयोपपत्तिः ।  
अत इन्द्रियाण्येवात्मानः काणत्वादेशाद्भ्रालम्बनत्वमवाधितम् । देहे तु ममप्रत्यय-  
वाधितत्वाद्वाक्तमिति भावः ॥ १२२ ॥ वि३० ।

मुख्यप्राणात्मवादमतमुत्थापयति, अन्यस्त्विति । अन्योऽन्नमयादात्मन इति  
योजना । स चान्नमयादन्तरोऽभ्यन्तर इत्यर्थः । प्राणाभावे प्राणस्य स्वस्थिति-  
निबन्धनाद्वाद्यलभेन कृशीभावे सतीन्द्रियाणां विद्यमानानामपि स्वस्वविषये प्रवृत्त्य-  
दर्शनात् सति च तस्मिन् पुष्टे तद्दर्शनात् प्राण एवात्मा न प्राणाधीनस्थितिकानौन्द्रिया-  
णीति । इन्द्रियाणां चैतन्यान्यव्यतिरेकः करणत्वेनाप्युपपद्यत एव । तेषामेव  
कर्तृत्वे करणाभावप्रसङ्गः । किञ्चैकस्मिच्छरीरे इन्द्रियाणां सम्भूय भोक्तृत्वं प्रत्येकं  
वा । द्वितीयेऽपि युगपत्क्रमेण वा । नाद्यः ; रूपादौ चक्षुरादिभोग्ये जिह्वा-  
दीनां भोक्तृवाददर्शनात् । न हि सम्भूयेन्द्रियाण्येकं कार्यं निर्वर्तयन्ति, तेषां  
प्रतिनियतासाधारणविषयभेदस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धत्वात् । न द्वितीयः ; उक्तेन  
प्रकारेण यौगपद्यासम्भवात् । प्रत्येकं क्रमेण भोक्तृणीन्द्रियाणीति द्वितीयेऽपि पञ्चे

“अहमशनायावान्” “अहं पिपासावान्” इत्या-  
द्यनुभवाच्च, प्राण आत्मेति वदति ॥ १२३ ॥

अन्यस्तु चार्वाकः “अन्योऽन्तर आत्मा मनो-  
मयः” [ तैत्ति० २ वल्ली० ३ अनु० ] इत्यादिश्रुतेः  
मनसि सुप्ते प्राणादेरभावात्, “अहं सङ्कल्पवान्”  
“अहं विकल्पवान्” इत्याद्यनुभवाच्च, मन आत्मेति  
वदति ॥ १२४ ॥

ततो विशिष्टाधिकारी कश्चित् स्वमतानुकूलश्रुत्यादिबलाद्  
मन एवात्मेत्याह, इतरस्त्विति ॥ १२४ ॥ सु० ।

तेषां प्रत्येकं स्वातन्त्र्यं कदाचिदनैकमन्ये सति विरुद्धादिक्रियैस्तेरधिष्ठितं शरीरं  
विदीर्येत । अस्वातन्त्र्ये यदधीनत्वं तेषां तस्यैवात्मत्वं युक्तं, स्वामिभ्यन्यायस्य  
शरीरैक्येऽनुपपत्तेः । प्राण एव तु मुख्यः सर्वेषामिन्द्रियाणामाश्रय इति युक्तम्, अतः  
स एवात्मा स्वापप्रधीधयीरविच्छिन्नस्वभावः । प्रत्येकमिन्द्रियाणामात्मत्वेऽन्यदृष्टेऽन्य-  
कारणानुपपत्तेः, इह च यद्यक्षुषा रूपमद्राचं स इदानीं गन्धं जिघ्रामीति प्रत्य-  
भिज्ञा दृश्यते । तस्मान्नेन्द्रियाणां आत्मान इति भावः । अशनायापिपासयोश्च  
प्राणधर्मत्वं, प्रसिद्धमन्नपानयोरलाभे प्राणविच्छेददर्शनात् । तादृग्धर्मकश्च प्राणो-  
ऽहम्प्रत्ययविषय इति प्राण आत्मेत्यनुभव इत्यर्थः ॥ १२३ ॥ विद० ।

मन आत्मावादिसतमुत्थापयति, अन्यत्विति । प्राणमयादन्योऽन्तर आत्मेति  
यावत् । मनसि सुप्ते विलीने प्राणादेरभावाद्दृष्टिवच्छासीच्छासदर्शनस्य द्रष्टृदृश्य-  
ध्यारोपितत्वादितिन्द्रियाभावेऽपि स्वप्नषुत्योर्मनसि सम्प्रतिपत्तेर्मन एवात्मेत्यर्थः ;  
यद्वा,—प्राणादेरभावादिति तद्व्यापारोपरमे सुषुप्तादौ तस्याभावमुपचर्येदमुच्यते ।  
तथा चेन्द्रियेषूपसंहतव्यापारेषु प्राणे चोपसंहतप्राणनापाननेतरवृत्तौ मनसैव  
कथंलून स्वप्नादेरुपलभ्यान्मन एवात्मेत्यर्थः । मनसश्च सङ्कल्पादिधर्मवत्त्वं प्रसिद्ध-  
मित्यनुभवोक्तिः स्पष्टार्था ॥ १२४ ॥ विद० ।



बौद्धस्तु “अन्योऽन्तरआत्मा विज्ञानमयः”  
 [ तैत्ति० २ वल्ली० ४ अनु० ] इत्यादिश्रुतेः  
 कर्तुरभावे करणस्य शक्त्यभावात्, “अहं कर्त्ता”  
 “अहं भोक्ता” इत्याद्यनुभवाच्च, बुद्धिरात्मेति  
 वदति ॥ १२५ ॥

प्राभाकरतार्किकौ तु “अन्योऽन्तर आत्मा

उक्तेभ्यः पञ्चभ्यो विलक्षणः कश्चिद्विज्ञानवादी श्रुत्यादिभिः  
 विज्ञानमात्मेत्याह, बौद्धस्त्विति ॥ १२५ ॥ सु० ।

उक्तेभ्योऽतिरिक्तौ प्राभाकरतार्किकौ स्वमतोपयोगिश्रुत्यादि-  
 बलात् अज्ञानमात्मेति वदत इत्याह, प्राभाकरेत्यादि ॥ १२६ ॥ सु० ।

योगाचारमतमुत्थापयति, बौद्धस्त्विति । मनोमयादन्योऽन्तरोऽभ्यन्तर आत्मा  
 विज्ञानमयः क्षणिकविज्ञानमय इति बौद्धाभिप्रायः । बुद्धिः क्षणिकविज्ञानमात्मेति  
 अवानुभवमाह, अहं कर्त्तेति । मनस एव कर्त्तृत्वं स्यात् किं विज्ञानेन ? इत्याशङ्क्य  
 मनसः करणपक्षपातित्वान्न कर्त्तृनुभवगोचरत्वमित्यभिप्रेत्य युक्तिमाह, कर्त्तुरभाव इति ।  
 मनसः कर्त्तृत्वे सर्वेन्द्रियाणां स्वस्वविषयैर्युगपत्स्वस्यै युगपज्जानीदयप्रसङ्गः, कर्त्तुर्मनसः  
 सर्वैरिन्द्रियैरधिष्ठातृत्वेन युगपत्साद्गृहितत्वादपेक्षणीयान्नरानभ्युपगमाच्च । न चैवं  
 दृश्यते तस्मान्नसंशङ्क्यः कर्त्ता । मनस्तु विज्ञानक्रमहेतुः साधारणं करणमवेत्यर्थः ।  
 एवं वेदवाङ्मवादानुपपन्नस्य विज्ञानमयकोषपर्यन्तमात्मनः प्रत्यक्षमवगमितम् । न च  
 क्षणिकविज्ञानस्यैवात्मत्वमध्यवसातुं शक्यं, ज्ञानेच्छाप्रयत्नसंस्कारश्रुतीनामेकाग्रयत्न-  
 नियमात् तेषाञ्च क्रमिकत्वात् क्षणिकविज्ञानाग्रयत्वानुपपत्तेः । ज्ञानादीनामेका-  
 ग्रयत्वाभावे तु वस्तुनि दृष्टे पूर्वदृष्टसजातीयत्वादिलिङ्गवशादिष्टसाधनताद्यनुमान-  
 पूर्वकं प्रवृत्त्याद्यभावः प्रसज्येत ; अन्यदृष्टे अन्यस्मरणानुपपत्तेः । उक्तञ्च न्यायकुसुमा-  
 म्रलौ,—“नान्यदृष्टं स्मरत्यन्यो नैकं भुतमपक्रमात् । वासनासङ्गं नास्ति न च  
 गत्यन्तरं स्थिरे ॥” इति ॥ १२५ ॥ वि३० ।

क्षणिकपक्षे बन्धमोक्षयोरपि वैयधिकरणमित्यादिवहुदृष्टत्वाद्नादरणीयः क्षणिकः  
 विज्ञानात्मपक्ष इत्यभिप्रेत्य वेदवादिपक्षमाश्रित्य विज्ञानादप्यन्तरमात्मानं निर्दिधार-

आनन्दमयः” [तैत्ति० २वल्ली० ५ अनु०] इत्यादि-  
श्रुतेः सुषुप्तौ बुद्ध्यादीनामज्ञाने लयदर्शनात्  
“अहमज्ञः” अहं ज्ञानी” इत्याद्यनुभवाच्च  
अज्ञानमात्मेति वदतः ॥ १२६ ॥

भाट्टस्तु “प्रज्ञानघन एवानन्दमयः” [माण्डू०

• अज्ञानावच्छिन्नं चैतन्यमात्मेत्याह, प्रज्ञानघन इत्यादि  
॥ १२७ ॥ सु० ।

धिपुक्तावत्तवापि स्थूलदर्शितभेदमाह, “प्राभाकर” इत्यादिना । प्राभाकरताकिं-  
कावज्ञानमात्मेति वदत इत्यन्वयः । अज्ञानं क्षणिकविज्ञानादन्यत् तदधिकरणं  
द्रव्यरूपमात्मतत्त्वमिति वदत इत्यर्थः । विज्ञानमथादप्यन्तरे आत्मनि श्रुतिं  
प्रमाणयति, अन्योऽन्तर आत्मेति । विज्ञानमथादानन्दमयोऽन्य इति यावत् ; न  
चानन्दमयः परमात्मेति त्वम्पदार्थमध्ये न तस्योदाहरणं युक्तमिति वाच्यम्, अत्र-  
मथादिविकारप्रायपठितमयश्च्रुतिविरोधात् प्रियशिरस्तादिवचनविरोधाच्च । एतच्च  
भाष्यकारैः “आनन्दमयोऽभ्यासात्” [ब्रह्म० सू० १ अध्या० १ पा० १२ मन्त्रः]  
इत्यस्मिन्नधिकरणे निर्णीतम् । तस्माद युक्तमेव त्वम्पदार्थमध्ये आनन्दमयश्रुत्युदा-  
हरणमिति द्रष्टव्यम् । सुषुप्तौ बुद्ध्यादीनां ज्ञानमुखदुःखिच्छादीनामज्ञाने ज्ञान-  
भिन्ने आत्मनि लयदर्शनादभावदर्शनाच्च ज्ञानमात्मेति युक्तिमाह, बुद्ध्यादीनामिति ।  
सर्वज्ञानाभावस्य सुषुप्तौ सम्प्रतिपन्नत्वात् सुषुप्तिजागरितशरीरप्यात्मैक्यप्रत्यभिज्ञानाच्च  
ज्ञानमात्मा, किन्तु तदन्य एवेति भावः । अनुभवमाह, अहमज्ञ इति । अहमज्ञो  
ज्ञानहीनोऽहं ज्ञानी ज्ञानवानित्यनुभवोऽपि ज्ञानात्मनोर्धर्मधर्मिभावेन भेदं  
द्रष्टव्यतीत्यर्थः ॥ १२६ ॥ वि० ।

मतान्तरमाह भाट्ट इति । भाट्टस्त्वज्ञानीपक्षितं चैतन्यमात्मेति वदतीत्यन्वयः ।  
अज्ञानीपक्षितत्वमज्ञानसंबलितत्वं ज्ञानाज्ञानरूपत्वं तदपि द्रव्यबोधरूपत्वमिति  
यावत् ; तत्र माण्डूक्यश्रुतिं प्रमाणयति, प्रज्ञानघन इति । प्रज्ञानघनः प्रज्ञानैक-  
रसः । एवकारेण रसान्तरसम्बन्धं वारयति । आनन्दमय इत्यानन्दप्रचुरो  
न आनन्दविकारः । प्राचुर्यार्थमयडन्तनिर्देशादीषदानन्दस्वभावतापि द्रव्याश्रयता-

५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः सुषुप्तौ प्रकाशाप्रकाश-  
सद्भावात्, “मामहं न जानामि” इत्यादनुभवाच्च,  
अज्ञानोपहितं चैतन्यमात्मेति वदति ॥ १२७ ॥

अपरो बौद्धः “असदेवेदमग्र आसीत्”  
[ छान्दो० ६ अध्या० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] इत्यादि-  
श्रुतेः सुषुप्तौ सर्वाभावादहं सुषुप्तौ नासमिति  
उत्थितस्य स्वाभावपरामर्शविषयानुभवाच्च, शून्य-  
मात्मेति वदति ॥ १२८ ॥

बौद्धैकदेशं कश्चित् श्रुत्यादिभिः शून्यमात्मेति वदति, अपरो  
बौद्ध इति ॥ १२८ ॥ सु० ।

त्मनि गम्यत इति भावः । युक्तिमाह, सुषुप्ताविति । सुषुप्तौ प्रकाशाभावे सुषुप्ति-  
रसाच्चिकेति सुखमहमस्त्राप्तमित्युत्थितस्य परामर्शो न स्यात्, न तदेन्द्रियमनसां  
व्यापारोऽस्ति येन तज्जन्यज्ञानेनापि तत्परामर्शः स्यात् । नाप्यविद्या प्रकाशिका  
जडत्वात् । परिशेषादात्मैव बोधांशः प्रकाशक इति प्रकाशसद्भावसिद्धिः । न  
किञ्चिदवेदिषमिति परामर्शादात्मन्येव सुषुप्तावशेषविज्ञानाभाववत्त्वमपि कल्पते  
अतस्तत्वाप्रकाशो द्रव्यांशयाप्नोति भावः । ननु सुषुप्तावेवात्मनी ज्ञानाज्ञानरूपत्वं  
नावस्थान्तर इत्याशङ्कामनुभवाभिनयेन प्रत्याचष्टे, मामहमिति । अहमित्यात्मनि  
कर्तारि भासमानेऽपि मां न जानामीत्यनुपसंहृतविशेषस्य तस्यैव कर्मत्वमपि तस्मिन्नेव  
ज्ञाने भासत इत्यवस्थान्तरेऽपि द्वात्मक आत्मेत्यभिप्रायः । ज्ञानस्यात्मधर्मत्वेऽपि  
न ततोऽत्यन्तभेदस्तादात्म्याङ्गीकारात् । समवायस्य च समवायिभ्यां सह सम्बन्ध-  
त्वासम्बन्धलविकल्पासहत्वेनाप्रामाणिकत्वादिति भावः ॥ १२७ ॥ विद्० ।

माध्यमिकमतमुत्थापयति, अपरो बौद्ध इति । इदं नामरूपात्मकं जगदग्रे  
सृष्टेः प्राक्कालेऽसच्छून्यमेवासौदिति बौद्धाभिप्रायेण श्रुतेरर्थः । युक्तिमाह, सुषुप्ता-  
विति । तानेव स्वानुभवोपन्यासेन द्रष्टव्यं, अहमिति । अतः शून्यमात्मा  
सर्वाभावरूपो न द्रव्यबोधात्मक इति भावः ॥ १२८ ॥ विद्० ।



एतेषां पुक्षादीनां शून्यपर्यन्तानामनात्मत्व-  
मुच्यते । एतैरतिप्राकृतादिवादिभिरुक्तेषु श्रुति-  
युक्त्यनुभवाभासेषु पूर्वपूर्वोक्तश्रुतियुक्त्यनुभवाभा-  
सानामुत्तरोत्तरश्रुतियुक्त्यनुभवाभासैरात्मत्वबाध-  
दर्शनात्, पुक्षादीनामनात्मत्वं स्पष्टमेवेति ॥ १२६ ॥

किञ्च, प्रत्यगस्थूलो अचक्षुः अप्राणो अमना

अधुना पुक्षादिशून्यपर्यन्तानामात्मत्वप्रतिपादकश्रुत्यादेरा-  
भासमात्रत्वात् पूर्वपूर्वमतस्य उत्तरोत्तरमतबाध्यत्वाच्च दृश्यत्व-  
जडत्वादिहेतुकदम्बकैश्च अनात्मत्वं प्रसिद्धमेव इति प्रतिपादयितुं  
प्रतिजानीते, एतेषामित्यादि ।

पुक्षाद्यात्मत्ववादिनामतिमन्दाधिकारित्वात् तत्रातिपादित-  
श्रुत्यादेरपि पूर्वपूर्वमतस्य उत्तरोत्तरबाध्यत्वाच्च पुक्षादिशून्यान्ता-  
नाम् अनात्मत्वं प्रसिद्धमेव, इति प्रतिज्ञातमेवार्थं प्रकटयति,  
एतैरित्यादि ॥ १२६ ॥ सु० ।

ननु पुक्षादिशून्यपर्यन्तानामनात्मत्वे सिद्धे कस्तर्हि अहं-  
प्रत्ययविषय आत्मेत्याशङ्क्यास्थूलादिनिषेधवाक्यजातबोधितं  
“सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० १ अनु० ]  
इत्यादिविधिवाक्यकोटिबोधितं यत् सत्यज्ञानमनन्तानन्दाद्वयं  
ब्रह्म तदेवाहमालम्बनमिति प्रबलश्रुतियुक्त्यनुभवैः प्रतिपाद-

एवं प्रत्यगात्मत्वाधिष्ठानं मतभेदेनोपन्यस्तं दूषयितुमारभते, एतेषामिति । तत्र  
तावत्पूर्वपूर्ववादमतमुत्तरोत्तरवादमतेन दूषितमिति । पुक्षादिशून्यपर्यन्तस्थानात्मत्वं  
तैरेव वादिभिः स्फुटीकृतमित्याह, एतैरिति । ननु कथं वावदूकविवाददर्शनमात्रेण  
पुक्षादीनां शून्यपर्यन्तानामनात्मत्वमवधारयितुं शक्यते श्रुतियुक्त्यनुभवानां प्रत्येकमुप-  
न्यस्तत्वादित्याशङ्क्य सत्यमुपन्यस्तासैः श्रुत्यादयः, किन्तु ते सर्वे एवाभासाः पुक्षादि-  
शून्यपर्यन्ताः ; अतिरिक्तप्रत्यगात्मस्वरूपसमर्पकप्रबलश्रुतियुक्त्यनुभवविरोधादित्याह,

अकर्ता चैतन्यं चिन्मात्रं सदित्यादिप्रबलश्रुति-

यितुमाह, किञ्चेत्यादि । अस्थूलादिप्रबलश्रुतिवाक्यैः पुत्रादि-

किञ्चेति । न केवलं परस्परविगीतत्वादेव पुत्रादीनामनात्मत्वं, किन्तु प्रबलश्रुत्यादिभिः पूर्वेषां श्रुत्यादीनां बाधितत्वादप्येति योजना । तत्र “आत्मा वै पुत्रनामाऽसि” [ कौषी० उप० २ अध्या० ११ मन्त्रः ] इति श्रुतेः प्रत्यक्षश्रुत्या बाधः । प्रत्यक्षं नाम सर्वान्तरत्वम् । “स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० १ अनु० ] इति श्रुतेरस्थूलश्रुत्या बाधः । “ते ह प्राणाः प्रजापतिम्” [ छान्दो० ५ अध्या० १ खण्ड० ७ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिसामर्थ्यसिद्धेन्द्रियात्मत्वस्य अचक्षुरित्यादिना बाधः । “अन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० २ अनु० ] “अन्योऽन्तर आत्मा मनोमयः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० ३ अनु० ] इत्यनयोरप्राणोऽमना इत्याभ्यां बाधः । “अन्योऽन्तर आत्मा विज्ञानमयः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० ४ अनु० ] इत्यस्याः श्रुतेरकर्तृत्वनेन बाधः । “अन्योऽन्तर आत्मानन्दमयः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० ५ अनु० ] इत्यस्याश्चैतन्यमित्यनेन बाधः । “प्रज्ञानघन एवानन्दमयः” [ माण्डू० उप० ५ मन्त्रः ] इत्यस्याः चिन्मात्रमित्यनेन बाधः । “असदेवेदम्” [ छान्दो० उप० ६ अध्या० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] इत्यस्याः सदित्यनेन बाध इति प्रत्येकं धीजनीयम् । अत्रोदाहृतश्रुतीनामित्यमचरविन्यासाः क्रमेण द्रष्टव्याः । “कथिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैतत्” [ कठ० उप० २ अध्या० ४ वल्ली० १ मन्त्रः ] । “अस्थूलमनस्त्वक्स्वमदीर्घम्” [ बृह० उप० ३ अध्या० ८ ब्रा० ८ मन्त्रः ] । “अचक्षुःश्रोत्रं तदपाणिपादम्” [ मुण्ड० १ मुण्ड० १ खण्ड० ६ मन्त्रः ] । “अप्राणो ह्यमनाः शुभः” [ मुण्ड० २ मुण्ड० १ खण्ड० २ मन्त्रः ] । “अनन्तयात्मा विश्वरूपी ह्यकर्ता” [ श्वेता० १ अध्या० ८ मन्त्रः ] । “न चास्ति वेत्ता मम चित् सदोऽहम्” [ कैव० उप० २ खण्ड० २ मन्त्रः ] । “चिन्मात्रोऽहं सदा शिवः” [ कैव० उप० १ खण्ड० १८ मन्त्रः ] । “सदेव सीत्येदमय आसीत्” [ छान्दो० ६ अध्या० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] । “सत्यं स आत्मा” [ छान्दो० ६ अध्या० ८ खण्ड० ७ मन्त्रः ] इति । आदिशब्दात् “एष त आत्मा सर्वान्तरः” [ बृह० उप० ३ अध्या० ४ ब्रा० १ मन्त्रः ] “अशरीरं शरीरेऽयम्” [ कठ० उप० १ अध्या० २ वल्ली० २१ मन्त्रः ] “प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुकत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० १८ मन्त्रः ] “केन प्राणः प्रथमः प्रैति युक्तः” [ कैव० उप०

विरोधात् अस्य पुक्षादिशून्यपर्यन्तस्य जडस्य  
चैतन्यभास्यत्वेन घटादिवदनित्यत्वात् “अहं  
ब्रह्म” [ बृह० १ अध्या० ४ ब्रा० १० मन्त्रः ]  
इति विद्वदनुभवप्राबल्याच्च तत्तच्छ्रुतियुक्त्यनु-

शून्यपर्यन्तात्मातिरिक्तात्मस्वरूपप्रतिपादनात् पुक्षादीनां जड-  
त्वादिहेतुभिरनात्मत्वमित्यर्थः । अस्मिन्नर्थे प्रबलविद्वदनुभवं  
प्रमाणयति, अहं ब्रह्मेति । पुक्षादिश्रुत्यादीनां दौर्बल्यं दर्शयति,  
तत्तदित्यादि ॥ १३० ॥ सु० ।

१ खण्ड० १ मन्त्रः ] “यतो वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा सह” [ तैत्ति०  
उप० २ वल्ली० ४ अनु० १ मन्त्रः ] “न करोति न लिप्यते” [ गीता १३ अध्या०  
३१ श्लोकः ] “साचो चेता केवली निर्गुण्य” [ श्रुता० उप० ६ अध्या० ११ मन्त्रः ]  
“क्लृप्तः प्रज्ञानघन एव” [ बृह० उप० ४ अध्या० ५ ब्रा० १३ मन्त्रः ] “सन्तमेन  
ततो विदुः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० ६ अनु० ] इत्याद्याः श्रुतयः सङ्गृह्यन्ते ।

इदमवानुसन्धेयम् ;—पुत्रात्मश्रुतिस्तु देहावलम्बिनीति तस्या गौणार्थत्वं स्पष्टमेव ।  
“तं ह प्राणाः” [ छान्दो० उप० ५ अध्या० १ खण्ड० ७ मन्त्रः ] इति श्रुतिरर्थवादत्वात्  
स्वार्थपरा । अन्नमयाद्यानन्दमयान्तश्रुतेर्मुञ्जादिषीकावत्सर्वान्तरब्रह्मपुच्छगन्धवाच्यात्म-  
प्रतिपक्ष्यपायाथंत्वेनोपन्यस्तत्वात् तस्याः स्वार्थपरत्वम् । प्रत्यगादीनां सिद्धान्त्युपन्यस्त-  
श्रुतिवचनानान्तु वक्ष्यमाणोपक्रमादिलिङ्गैरात्मयाथात्म्यपरत्वमिति युक्तं प्राबल्यमिति ।

पुत्रादिशून्यपर्यन्तं न नित्यं जडत्वाद्घटादिवत् । नित्यस्यात्मा तदनित्यत्वे-  
ऽकृताभ्यागमकृतविनाशप्रसङ्गात् । अतो न पुत्रादीनामात्मत्वमिति युक्तिमाह,  
अस्य इति । जडत्वमुपपादयति, चैतन्यभास्यत्वेन इति । न चात्मनोऽपि चैतन्य-  
भास्यत्वं कर्मकर्त्तृभावविरीधात् ; कर्त्तृत्वं हि क्रिया प्रति गुणभावः, कर्मत्वं तु  
प्राधान्यम् । तथा चैकस्यां क्रियायामेकस्यात्मनो युगपद्विरुद्धधर्माश्रयत्वे वैरूप्य-  
प्रसङ्गः । नापि ज्ञानाश्रयत्वेनात्मनो भानं सम्भवति, ज्ञानभिन्नस्य ज्ञानकर्मत्वे-  
नैवापरोक्षत्वनिश्चयात् । नापि नित्यानुमीयोऽसन्दिग्धत्वात् । न हि कदा-



भवाभासानां बाधितत्वादपि पुक्षादिशून्यपर्यन्त-  
मखिलमनात्मैव ॥ १३० ॥

चिदात्मन्यहमस्मि नास्मि वेति सन्देहः कस्यचिद्दृश्यते ; परिशेषात् स्वयम्प्रकाश इति न तस्य चैतन्यभास्यता । श्रुतयश्च भवन्ति स्वप्रकाशसाधिकाः परप्रकाश-  
तानुमानविरोधिन्यः । “न विज्ञानेर्विज्ञातारं विज्ञानीयाः” [ बृह० उप० ३ अध्या०  
४ ब्रा० २ मन्त्रः ] “विज्ञातारमरे केन विज्ञानीयात्” [ बृह० उप० २ अध्या०  
४ ब्रा० १४ मन्त्रः ] “अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि” [ केन० उप० १ खण्ड०  
३ मन्त्रः ] “अवायं पुरुषः स्तयंज्योतिः” [ बृह० उप० ४ अध्या० ३ ब्रा० ८ मन्त्रः ]  
“आत्मैवास्य ज्योतिः” [ बृह० उप० ४ अध्या० ३ ब्रा० ६ मन्त्रः ] “अप्राप्य मनसा  
सह” [ तैत्ति० उप० २ वज्रौ ४ अनु० ] “यन्मनसा न मनुते” [ केन० उप०  
१ खण्ड० ५ मन्त्रः ] इत्येवमाद्याः ।

ननु न चायमात्मानुपरिमाणवांस्तथा सति सकलशरीरव्यापिचैतन्यानुपलभ-  
प्रसङ्गात् । नापि मध्यमपरिमाणो मध्यमपरिमाणवतः सावयवत्वेनानित्यत्व-  
प्रसङ्गात् “एवं चात्माऽकात्स्न्यः” [ ब्रह्म० सू० २ अध्या० २ पा० ३४ सूत्रम् ]  
इति न्यायनिरस्तत्वाच्च । नापि परममहत्परिमाण उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुति-  
विरोधात् । अतः किमपरिमाणोऽयं प्रत्यगात्मेति ? उच्यते ;—स्वतन्त्रावदखण्ड-  
ब्रह्मात्मस्वभावत्वात् “स वा एष महाजन आत्मा” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा०  
२२ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेषु परममहत्परिमाण एव । ब्रह्मात्मस्वभावत्वं चास्य प्रवेश-  
श्रुतिभ्यः । “तत् सृष्टा तदेवानुप्राविशत्” [ तैत्ति० उप० २ वज्रौ ६ अनु० ] ।  
“स एतमेव सीमानं विदार्थ्येतथा द्वारा प्रापद्यत” [ ऐत० उप० ३ खण्ड० १२ मन्त्रः ]  
“स एष इह प्रविष्ट आनखायेभ्यः” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ]  
“अनेन जीवेनात्मनानुपविशश्च” [ छान्दो० ६ अध्या० ३ खण्ड० २ मन्त्रः ]  
“सर्वाणि रूपाणि विचित्र्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते” [ तैत्ति० आर०  
३।१२।७ ] “एको देवो बहुधा सन्निविष्टः” [ तैत्ति० आर० ३।१४।१ ]  
“यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्त्रानपौ भिन्ना बहुधैकीऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रियते  
भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मा ॥” [ ब्रह्मसूत्रभाष्य० ३ अध्या० २ पा० १८ सू०  
शाङ्करभाष्य ] “पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः । पुरः स पचीभूत्वा पुरः पुरुष

आविशत्” [ बृह० उप० २ अध्या० ५ ब्रा० १८ मूयम् ] “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” [ बृह० उप० २ अध्या० ५ ब्रा० १९ मूयम् ] “अप्रियं धैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” [ कठ० २ अध्या० ५ वल्ली० ९ मन्त्रः ] इत्येवमादिभ्यः । “क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि.....” [ गीता० १३ अध्या० २ श्लोकः ] “अहमात्मा गडाकेश । सर्वभूताशयस्थितः” [ गीता० १० अध्या० १० श्लोकः ] “ममैवांशो जीवलोको जीवभूतः सनातनः” [ गीता० १५ अध्या० ७ श्लोकः ] इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । संसारित्वावस्थाशमैव तस्योपाधिनिरन्तरं परिच्छिन्नपरिमाणम् । तच्च यथोपाध-  
नरूपत्वादनियतम् । तथा च दर्शयति श्रुतिः,—“अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः” [ श्वेता० उप० ५ अध्या० ८ मन्त्रः ] “आरायमात्रोऽप्यपरोऽपि दृष्टः” [ श्वेता० उप० ५ अध्या० ८ मन्त्रः ] “वालायगतभागस्य शतधा कल्पितस्य च । भागो जीवः स विज्ञेयः.....” [ श्वेता० उप० ५ अध्या० ९ मन्त्रः ] “नैव स्त्री न पुमानपि न चैवायं नपुंसकः । यद्यच्छरीरमादत्ते तेन तेन स युज्यते ॥” [ श्वेता० उप० ५ अध्या० १० मन्त्रः ] इत्यादिवचनैः । “स च प्रतिशरीरमभिन्न एव” “एको देवो बहुधा सन्निविष्टः” [ तैत्ति० आर० ३।१४।१ ] “एकं सद्भिप्रा बहुधा वदन्ति” [ ऋग्वेद ] “एकं सन्नं बहुधा कल्पयन्ति” [ ऋग्वेद ] “त्वमेकोऽसि बहुतनुप्रविष्टः” [ तैत्ति० आर० ३।१४।३ ] “इन्द्रस्यात्मानं शतधा चरन्तम्” [ तैत्ति० आर० ३।११।५ ] “एकः सन् बहुधा विचारः” [ तैत्ति० आर० ३।११।१ ] इत्यादिश्रुतिशतेभ्यः । तस्माद्देहेन्द्रियप्राणमनोबुद्ध्याख्याकृतविलक्षणस्तत्त्वाधी चिदातुः सदृपः प्रत्यगात्मेति नियतोऽर्थः ।

अनुभवप्राबल्यं दर्शयति, अहमिति । “तं न पश्यन्ति । अकृतस्य हि सः प्राणत्रेव प्राणो नाम भवति” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इत्युपक्रम्य प्राणाद्यात्मविज्ञानमकृतस्त्वधिषयतादीपेण निन्दित्वान्ते तु “आत्मैवेवोपासीताव ह्येते सर्वे एकं भवन्ति” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इति कृतस्वात्मस्वभावं वेदितव्यं निर्दिश्य “तदेतत्पदनीयमस्य सर्वस्य यदयमात्मा” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इति तदतिरिक्तस्य ज्ञातव्यस्यानवशेषं दर्शयन्ती श्रुतिस्त्वधि-  
ज्ञानवत एव विद्वत्तां सूचयति । तथोक्तैरपि “तदाहुयं ब्रह्मविद्यया सर्वं भविष्यन्ती मनुष्या मन्यन्ते किमु तद्ब्रह्माऽवेत्” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० ९ मन्त्रः ] इत्यादिष्व “तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्तत्सर्वमभवत्” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० १० मन्त्रः ] इति च विद्वदनुभवं ब्रह्मात्मज्ञानस्य दर्शयति । अत इतोऽर्वाचु देशेषु प्रत्यगात्मत्वाभिमानो भान्निरिति भावः ॥ १२९।१९० ॥ विद० ।

अतस्तत्तद्भासकं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावं  
प्रत्यक्चैतन्यमेवात्मवस्त्विति वेदान्तविद्वदनुभवः

॥ १३१ ॥

यतः पुत्तादीनां जडत्वादिहेतुभिरनात्मत्वम्, अतः पुत्तादि-  
भासकं नित्यशुद्धत्वादिस्वरूपमेव आत्मवस्तु इत्यर्थः ।

ननु इदं विरुद्धं यत् पुत्तादीनामात्मत्वप्रतिपादकश्रुतीनाम्  
अप्रामाण्यम् अस्थूलादिश्रुतीनां प्रामाण्यमिति । न हि वेदान्त-  
वाक्येषु केषाञ्चिदप्रामाण्यं केषाञ्चित् प्रामाण्यम् इति वा शक्यं  
प्रतिपादयितुम् । एवञ्चेत् पुत्तादिश्रुतीनां प्रामाण्यम् अस्थूलादि-  
वाक्यानामप्रामाण्यमिति वैपरीत्यं किं न स्यात् वेदवाक्यत्वा-  
विशेषात् । किं केषाञ्चिद्वेदान्तवाक्यानामप्रामाण्यप्रतिपाद-  
नार्थमिदं प्रकरणमारब्धम्, अतः कथं निर्णय इति चेत्  
अत्रोच्यते,—पुत्तादिश्रुतीनां सर्वथैव प्रामाण्यं नास्तीति न  
निषिध्यते, किन्तु अस्थूलादिप्रबलश्रुतिस्मृतिन्यायविरोधात्  
स्वार्थे तात्पर्याभावात् तेषां स्थूलारुन्धतीन्यायेन पूर्वपूर्वनिरा-  
करणद्वारा सूक्ष्मसूक्ष्मवस्तूपदेशे तात्पर्यमित्येतावदेव प्रति-  
पाद्यते । तथा हि “ध्रुवमरुन्धतीञ्च दर्शयति” इति विधि-  
बलात् वरबध्वोररुन्धतीदर्शने प्राप्ते परमसूक्ष्माया अरुन्धत्याः  
प्रथमकक्षायामेव प्रतिपत्तुमशक्यत्वात् प्रथमं चन्द्रज्योतीरूपा-  
रुन्धतीत्युच्यते, ततश्चन्द्रभिन्ना तारकाऽरुन्धतीत्युच्यते, ततश्चेतर-  
तारकाभिन्ना सप्ततारकात्मिका अरुन्धतीत्युच्यते, तदनन्तरमि-  
तरतारकाचतुष्टयभिन्ना तारकात्रितयात्मिकेत्युच्यते, ततस्तन्मध्य-  
तारकेत्युच्यते, ततस्तत्समौपवर्त्तिनौ परमसूक्ष्मा अरुन्धतीत्यु-

प्रत्यगात्मविषयाध्यारीपमुपसंहरति, अत इति । वेदान्तविद्वदनुभव इति  
विशेषणेन मतान्तरेऽनुभवस्य मूलप्रमाणग्रैधिष्यं सूचयति ॥ १३१ ॥ विद्व० ।



एवमध्यारोपः ॥ १३२ ॥

अपवादो नाम—रज्जुविवर्त्तस्य सर्पस्य

च्यते । न चैतावता एतेषां पञ्चानां वाक्यानां परस्परविरुद्धार्थ-  
प्रतिपादकत्वेन अप्रामाण्यं शक्यं प्रतिपादयितुं, किन्तु प्रतिपत्तृ-  
बुद्धानुसारेण सोपानक्रमवत् पूर्वपूर्वनिराकरणद्वारा सूक्ष्मा-  
रुन्धतीप्रतिपादने तात्पर्यात् । तद्वदत्रापि अन्नमयः प्राणमयो  
स्नोमयो विज्ञानमयः आनन्दमयः आत्मा “ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा”  
[ तैत्ति० २ वल्ली० ५ अनु० ] इति पुच्छब्रह्मपर्यवसितानां  
पञ्चकोषवाक्यानामपि परस्परविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वेऽपि प्रति-  
पत्तृबुद्धानुसारेण सोपानक्रमवत् पूर्वपूर्वनिराकरणद्वारा परम-  
सूक्ष्मपुच्छब्रह्मप्रतिपादने तात्पर्यात् । तस्मात् सर्वेषां वेद-  
वाक्यानां साक्षात् परस्परया वा अद्वितीयवस्तुप्रतिपादने तात्-  
पर्यात् प्रामाण्याविरोधः इति सङ्क्षेपः ॥ १३१ ॥ सु० ।

विशेषाध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति, एवमित्यादि॥१३२॥सु०।

आत्मवस्तुनि मिथ्याप्रपञ्चस्य सामान्यतो विशेषतश्चाध्या-  
रोपप्रकारं सप्रपञ्चमभिधाय इदानीं तदपवादप्रकारं वक्तु-  
मारभते, अपवादो नामेति । असङ्गोदासीने परमात्मवस्तुनि  
तद्विवर्त्तभूताज्ञानादिमिथ्याप्रपञ्चस्य चिद्वस्तुमात्रावशेषतया अव-  
स्थानमेव अपवादः इति वक्तुं प्रथमं लौकिकं दृष्टान्तमाह,  
रज्जुविवर्त्तस्येति । रज्जुस्वरूपापरित्यागेन सर्पाकारेण भास-  
मानस्य रज्जुविवर्त्तस्य अपवादो नाशो नाम अधिष्ठानरज्जु-

अध्यारोपप्रकरणमुपसंहरति, एवमिति ॥ १३२ ॥ वि० ।

एवमध्यारोपं सप्रपञ्चं निरूप्यापवादमिदानीं निरूपयिष्यंस्तद्वचनमाह, अपवादो  
नाम इति । कार्यस्य कारणमात्रसत्तावर्गवर्णं कारणस्वरूपव्यतिरेकेण कार्य-  
स्यासत्तावधारणं आपवाद इत्युक्तं भवति ॥ १३३ ॥ वि० ।

रज्जुमात्रत्ववत्, वस्तुविवर्त्तस्य अवस्तुनोऽज्ञानादेः  
प्रपञ्चस्य वस्तुमात्रत्वम् ; तदुक्तं,—सतत्त्वतोऽन्यथा-  
प्रथा विकार इत्युदीरितः । अतत्त्वतोऽन्यथाप्रथा  
विवर्त्त इत्युदाहृतः ॥” इति ॥ १३३ ॥

तथाहि, एतद्भोगायतनं चतुर्विधसकलस्थूल-  
मात्रतया अवस्थानवत् चिद्विवर्त्तस्य अज्ञानादिप्रपञ्चस्य नाशो  
नाम चिन्मात्रत्वेन अवस्थानमित्यर्थः । अत्र यथास्वरूपेण  
अवस्थितस्य वस्तुनोऽन्यथाभावो द्विधा भवति ;—परिणामभावः,  
विवर्त्तभावश्चेति । तत्र परिणामभावो नाम वस्तुनो यथार्थतः  
स्वस्वरूपं परित्यज्य स्वरूपान्तरापत्तिः ; यथा,—दुग्धमेव स्व-  
स्वरूपं परित्यज्य दध्याकारेण परिणमते । विवर्त्तभावस्तु वस्तुनः  
स्वस्वरूपापरित्यागेन स्वरूपान्तरेण मिथ्याप्रतीतिः ; यथा,—रज्जुः  
स्वस्वरूपापरित्यागेन सर्पाकारेण मिथ्या प्रतिभासते । अत्र  
वेदान्ते ब्रह्मणि प्रपञ्चभानस्य परिणामभावो नाङ्गीक्रियते,  
दुग्धादिवद् ब्रह्मणो विकारित्वप्रसङ्गादनित्यत्वादिदोषापत्तेः ;  
विवर्त्तभावाङ्गीकारे तु नायं दोषः, ब्रह्मणि प्रपञ्चभानस्य मिथ्या-  
त्वेन विकारित्वाभावात् । तदुक्तम्,—“अधिष्ठानावशेषो हि  
नाशः कल्पितवस्तुनः” इति । तस्माच्चिद्विवर्त्तस्य प्रपञ्चस्य  
चिन्मात्रावस्थानमेव अपवादः इति भावः । अस्मिन्नर्थे अन्या-  
न्तरसंवादं दर्शयति, तदुक्तमित्यादि ॥ १३३ ॥ सु० ।

सामान्यतो दर्शितामपवादप्रक्रियां विस्तरेण प्रतिपादयितुं  
प्रतिजानीते, तथाहीति । स्थूलसूक्ष्मकारणप्रपञ्चानामुत्पत्ति-

एवंलक्षणेऽपवादः केन क्रमेणेत्यपेक्षायां “विपक्ष्येण तु क्रमोऽत उपपद्यते  
च” [ ब्रह्म० सू० २ अध्या० ३ पा० १४ सूत्रम् ] इतिन्यायमाश्रित्योत्पत्तिक्रम-  
वैपरीत्येनापवादं क्रमेण दर्शयति, तथा हीत्यादिना । एतद्भोगायतनं इति प्रत्यक्ष-

शरीरजातम्, एतद्भोग्यरूपान्नपानादिकम्, एतदा-  
श्रयभूतभूरादिचतुर्दशभुवनानि, एतदाश्रयभूतं  
ब्रह्माण्डं चैतत् सर्वमेतेषां कारणरूपं पञ्चीकृत-  
भूतमात्रं भवति ॥ १३४ ॥

एतानि शब्दादिविषयसहितानि पञ्चीकृत-  
भूतजातानि सूक्ष्मशरीरजातञ्चैतत् सर्वम् एतेषां  
कारणरूपमपञ्चीकृतभूतमात्रं भवति ॥ १३५ ॥

एतानि सत्त्वादिगुणसहितानि अपञ्चीकृत-  
पञ्चभूतानि उत्पत्तिव्युत्क्रमेण एतत्कारणभूता-  
ज्ञानोपहितचैतन्यमात्रं भवति ॥ १३६ ॥

वैपरीत्येन तत्तत्कारणरूपेण अवस्थानमेव अपवाद इत्याह,  
एतद्भोगायतनमिति । एतत् स्थूलशरीरं स्वाश्रयब्रह्माण्डसहितं  
स्वकारणभूतेषु पञ्चीकृतेषु पञ्चमहाभूतेषु लीनं सत् तन्मात्रं  
तयाऽवतिष्ठते । तानि च पञ्चीकृतानि भूतानि शब्दादिसह-  
कृतानि सप्तदशावयवात्मकलिङ्गशरीराणि स्वकारणेषु अपञ्ची-  
कृतभूतेषु लीनानि भवन्ति । तानि अपञ्चीकृतानि सत्त्वादि-  
गुणसहितानि स्वकारणाज्ञानोपहितचैतन्ये लीनानि भवन्ति ।

सिद्धं चतुर्विधभूतयामं चरमकार्यमङ्गुल्या निर्दिशति । द्वितीय एतच्छब्दाऽन्नादि-  
विषयः । आदिशब्दः पानादिसङ्ग्रहायः । भूरादिचतुर्दशभुवनानि तृतीयैत-  
च्छब्दायः । एतत्सर्वमित्यत्रैतच्छब्द उक्तसमस्तसङ्ग्रहायः । एतेषामित्यस्यापि स  
एवायः । उत्पत्तिव्युत्क्रमेणेत्यस्याथमयः । पृथिवी गन्धतन्मात्रात्मिका रसतन्मात्रा-  
त्मिका मात्रं भवति । आपय ता रूपतन्मात्रात्मकतेजीमात्रं भवति । तच्च तैजः  
स्पर्शतन्मात्रात्मकवायुमात्रं भवति । स च वायुः शब्दतन्मात्रात्मकाकाशमात्रं भवति ।  
स चाकाशः स्वकारणभूताज्ञानोपहितचैतन्यमात्रं भवतीति ॥ १३४—१३६ ॥ विद्व० ।



एतदज्ञानमज्ञानोपहितं चैतन्यं चेश्वरादि-  
कम्, एतदाधारभूतानुपहितचैतन्यरूपं तुरीयं  
ब्रह्ममात्रं भवति ॥ १३७ ॥

आभ्यामध्यारोपापवादाभ्यां तत्त्वम्पदार्थ-  
शोधनमपि सिद्धं भवति । तथा हि, अज्ञानादि-  
समष्टिः, एतदुपहितं सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं चैतन्यम्,

तच्चाज्ञानं तदुपहितचैतन्यं सर्वज्ञत्वादिगुणविशिष्टञ्च स्वाधार-  
भूतानुपहितचैतन्ये लीनं भवति ; चैतन्यमेव अवशिष्यते  
इत्यर्थः ॥ १३४—१३७ ॥ सु० ।

फलितमाह, आभ्यामित्यादि । तत्त्वम्पदार्थशोधनप्रकारं  
प्रतिजानीते, तथाह्येत्यादि । अज्ञानं तदवच्छिन्नेश्वरचैतन्यं  
तदनुपहितचैतन्यञ्च एतन्नयं तप्तायःपिण्डवदन्योन्यतादात्म्या-  
ध्यासेन एकत्वेन प्रतीयमानं सत् तत्पदवाच्यार्थो भवतीत्यर्थः ।

तत्पदलक्ष्यार्थमाह, एतदित्यादि । अज्ञानावाच्छिन्नेश्वर-

एतदाधारित्यवैतच्छब्दोऽज्ञानतदुपहितचैतन्यविषयः । एतदाधारित्यादिब्रह्मा-  
न्तानां पदानां कर्मधारयः । तथा च स्मृतिश्रुतौ भवतः,—“जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे !  
प्रथिव्यसु प्रलीयते । ज्योतिष्यापः प्रलीयन्ते ज्योतिर्वायौ प्रलीयते ॥ वायुश्च लीयते  
ज्योतिश्च तच्चाव्यक्ते प्रलीयते । अव्यक्तं पुरुषे ब्रह्मन्निष्कले सम्प्रलीयते ॥” [ इति  
महाभारतम् ] “पुरुषात् परं किञ्चित्सा काष्ठा सा परा गतिः” इति च [ कठ०  
उप० १ अध्या० ३ वल्ली० ११ मन्त्रः ] ॥ १३७ ॥ विह० ।

अध्यारोपापवादनिरूपणे फलितमाह, आभ्यामिति । ब्रह्मात्मचैतन्यस्या-  
द्वितीयप्रत्यग्रूपतानिरूपणाद्यत्वादध्यारोपादिप्रपञ्चनस्य पदार्थगुह्यरवान्तरफलमिति  
सूचयितुं पदार्थशोधनमपि इत्युक्तम् । तत्त्वम्पदयोः प्रत्येकं द्विविधोऽर्थः, वाच्यो  
लक्ष्यश्चेति । तदुभयं विभज्य दर्शयति, तथा ह्येत्यादिना । समष्ट्यज्ञानं तदुपहित  
द्वेश्वरस्तदुभयाश्रयमतुपहितं स्वमहिम्नि प्रतिष्ठितमन्तरशब्दवाच्यं चिन्मात्रमित्येतन्नयं

एतदनुपहितं चैतत्तयं तप्तायःपिण्डवदेकत्वेन  
अवभासमानं तत्पदवाच्यार्थो भवति । एतदुपा-  
ध्युपहिताधारभूतमनुपहितं चैतन्यं तत्पदलक्ष्यार्थो  
भवति ॥ १३८ ॥

अज्ञानादिव्यष्टिः, एतदुपहिताल्पज्ञत्वादि-  
विशिष्टचैतन्यम्, एतदनुपहितं चैतत्तयं तप्तायः-  
पिण्डवदेकत्वेन अवभासमानं त्वम्पदवाच्यार्थो  
भवति ; एतदुपाध्युपहिताधारभूतमनुपहितं  
प्रत्यगानन्दं तुरीयं चैतन्यं त्वम्पदलक्ष्यार्थो  
भवति ॥ १३९ ॥

चैतन्यस्य आधारभूतं यदनुपहितचैतन्यं तत् ताभ्यां विविक्तं सत्  
भेदविवक्षया तत्पदलक्ष्यार्थो भवतीत्यर्थः ॥ १३८ ॥ सु० ।

त्वम्पदवाच्यार्थमाह, अज्ञानादौत्यादि । व्यष्टिभूतमज्ञानं  
यदन्तःकरणं तदवच्छिन्नं जीवचैतन्यं तदनुपहितं चैतन्यञ्चेति  
एतत्तयं तप्तायःपिण्डवत् परस्परतादात्म्याध्यासेन अभेद-  
विवक्षया त्वम्पदवाच्यार्थो भवतीत्यर्थः ।

त्वम्पदलक्ष्यार्थमाह, एतदित्यादि । अन्तःकरणोपहित-  
चैतन्यत्रयस्य आधारभूतं यदनुपहितं प्रत्यगानन्दं तुरीयं चैतन्यं  
तत् त्वम्पदलक्ष्यार्थो भवतीत्यर्थः ॥ १३९ ॥ सु० ।

तप्तायःपिण्डवदविविक्तं तत्पदवाच्यार्थ इत्यर्थः । आदिपदात्ममष्टिहिरण्यगर्भ-  
विराजौ गृह्येते । तत्राज्ञानादिव्यष्टिरित्यवादिपदात्मज्ञशरीरं स्थूलशरीरञ्च  
गृह्यते । एतदनुपहितं प्रत्यक्चितिमात्रम् । शेषं पूर्ववत् । उभयदापि यथा-  
योगमव्याकृतं समष्टिप्रजागरौ सुषुप्तिः, व्यष्टिप्रजागरौ चेत्येवमवस्थात्रययुक्तमिति

अथ महावाक्यार्थो वर्ण्यते ।—इदं “तत्त्व-  
मसि” [ छान्दो० उप० ६ अध्या० ८ खण्ड०  
७ मन्त्रः ] वाक्यं सम्बन्धत्रयेण अखण्डार्थबोधकं  
भवति ॥ १४० ॥

सम्बन्धत्रयं नाम—पदयोः सामानाधिकरण्यं,  
पदार्थयोर्विशेषणविशेष्यभावः, प्रत्यगात्मपदार्थयोः  
लक्ष्यलक्षणभावश्चेति । तदुक्तं,—“सामानाधि-

पदार्थमभिधाय वाक्यार्थं वक्तुमुपक्रमते, अथेत्यादि ।

ननु जीवेश्वरयोः किञ्चिज्ज्ञत्वसर्वज्ञत्वादिविशिष्टयोरत्यन्त-  
विलक्षणयोः तत्त्वमस्यादिमहावाक्यानि परस्परविरुद्धार्थप्रति-  
पादकानि कथमखण्डैकरसं ब्रह्म प्रतिपादयन्तीत्याशङ्क्य साक्षा-  
दैक्यप्रतिपादकत्वाभावेऽपि लक्षणया सम्बन्धत्रयेण अखण्डैकार्थं  
प्रतिपादयन्तीत्याह, इदमित्यादि ॥ १४० ॥ सु० ।

सम्बन्धत्रयस्वरूपमाह, सम्बन्धत्रयमित्यादि । पदार्थ-  
प्रत्यगात्मनां सम्बन्धत्रयसद्भावे वृहत्सम्प्रतिमाह, तदुक्त-  
मित्यादि ॥ १४१ ॥ सु० ।

योजयितव्यम् । अज्ञानतत्त्वाव्यंसमस्तप्रपञ्चेषु सत्तास्फूर्तिप्रदत्वेनानुस्यूतं चित्सादा-  
नन्दादयात्मकं वस्तु तत्पदलक्ष्यार्थः । देहेन्द्रियमनोबुद्धिप्राणाहङ्कृतितन्मज्जायत्-  
स्वप्नसुषुप्तप्रवस्थाभ्यो विलक्षणसाक्षाच्चौ चिद्वातुस्त्वम्पदलक्ष्यार्थ इत्याह, एतदुपाध्युप-  
हितेति ॥ १३८।१३९ ॥ वि३० ।

पदार्थप्रतिपत्तिपूर्वकत्वाद्वाक्यार्थप्रतिपत्तेरादावध्यारोपापवादाभ्यामवान्तरवाक्या-  
वष्टभेन पदार्थां परिशीध्येदानीं महावाक्यार्थं निरूपयितुमुपक्रमते अथ इति । वाक्यान्  
वाक्यार्थप्रतिपत्तिक्रममादौ सङ्गृह्णाति, इदमिति ॥ १४० ॥ वि३० ।

उक्तमेव विभजते, सम्बन्धत्रयं नाम इति । उक्ते विभागे नैकर्म्यसिद्धिवचने  
संवादयति तदुक्तमिति ॥ १४१ ॥ वि३० ।



करण्यञ्च विशेषणविशेष्यता । लक्ष्यलक्षणसम्बन्धः  
पदार्थप्रत्यगात्मनाम् ॥” इति ॥ १४१ ॥

सामानाधिकरण्यसम्बन्धस्तावत् यथा—  
“सोऽयं देवदत्तः” इत्यस्मिन् वाक्ये तत्काल-  
विशिष्टदेवदत्तवाचकशब्दस्य एतत्कालविशिष्ट-  
देवदत्तवाचकायंशब्दस्य च एकस्मिन् देवदत्तपिण्डे  
तात्पर्य्यसम्बन्धः । तथा च तत्त्वमसीति वाक्येऽपि  
परोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यवाचकतत्पदस्य अप-

पदयोः सामानाधिकरण्यम् उदाहरणनिष्ठं कृत्वा प्रदर्श-  
यति, सामानाधिकरण्येति । भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोः शब्दयोः  
एकस्मिन् अर्थे प्रवृत्तिः सामानाधिकरण्यम् ; तच्च “सोऽयं देव-  
दत्तः” इति वाक्ये स इति तत्पदस्य तत्कालतद्देशवैशिष्ट्यं प्रवृत्ति-  
निमित्तम् ; एतत्कालैतद्देशवैशिष्ट्यम् अयंशब्दस्य प्रवृत्तिनिमि-  
त्तम् ; तथा च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोः सोऽयंशब्दयोः एकस्मिन्  
देवदत्तपिण्डे तात्पर्य्यसम्बन्धः सामानाधिकरण्यमित्यर्थः ।

उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति, तथा चेत्यादि । तथा च  
तत्त्वमसीति वाक्येऽपि परोक्षत्वसर्वज्ञत्वादिवैशिष्ट्यं तत्पद-  
प्रवृत्तिनिमित्तम् ; अपरोक्षत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिवैशिष्ट्यं त्वम्पद-  
प्रवृत्तिनिमित्तम् ; तथा च भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तयोस्तत्त्वम्प-  
दयोरिकस्मिन् चैतन्ये तात्पर्य्यसम्बन्धः सामानाधिकरण्य-  
मित्यर्थः ॥ १४२ ॥ सु० ।

भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानां शब्दानामेकस्मिन्नर्थे तात्पर्य्यसम्बन्धः सामानाधिकरण्य-  
मिति । सामानाधिकरण्यलक्षणमभिप्रेत्य तस्योदाहरणं तत्त्वम्पदयोरनुवर्तयति,  
सामानाधिकरण्यसम्बन्धस्तावत् इति ॥ १४२ ॥ वि६० ।

रोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यवाचकत्वम्पदस्य चैकस्मिन्  
चैतन्ये तात्पर्यसम्बन्धः ॥ १४२ ॥

विशेषणविशेष्यभावसम्बन्धस्तु—यथा तत्रैव  
वाक्ये सशब्दार्थतत्कालविशिष्टदेवदत्तस्य अयं  
शब्दार्थतत्कालविशिष्टदेवदत्तस्य चान्योन्यभेद-

विशेषणविशेष्यभावसम्बन्धस्वरूपमाह, विशेषणेत्यादि ।  
व्यावर्तकं विशेषणं, व्यावर्त्यं विशेष्यम् ; तथा च “सोऽयं  
देवदत्तः” इति वाक्ये एव अयंशब्दवाच्यो योऽसौ एतत्कालैतद्देश-  
सम्बन्धविशिष्टो देवदत्तपिण्डः अयं स इति तच्छब्दवाच्यात्  
तत्कालतद्देशविशिष्टदेवदत्तपिण्डात् भिन्नो न इति यदा प्रतीयते  
तदा तच्छब्दार्थस्य अयंशब्दवाच्यार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशे-  
षणत्वम्, अयंशब्दार्थस्य व्यावर्त्यत्वाद्विशेष्यत्वम् ; यदा च स  
इति तच्छब्दवाच्यस्तत्कालतद्देशविशिष्टो देवदत्तपिण्डः सोऽय-  
मितोदंशब्दवाच्यात् एतत्कालैतद्देशसम्बन्धविशिष्टात् अस्मात्  
देवदत्तपिण्डात् न भिद्यते इति यदा प्रतीयते, तदा अयंशब्द-  
वाच्यस्य तच्छब्दार्थनिष्ठभेदव्यावर्तकतया विशेषणत्वं, तच्छब्दार्थ-  
स्य व्यावर्त्यत्वात् विशेष्यत्वम् ; तथा च “अयमेव सः” “स  
एवायम्” इत्यन्योन्यभेदव्यावर्तकतया सोऽयंशब्दार्थयोः परस्परं  
विशेषणविशेष्यभाव इत्यर्थः ।

तत्कालोऽतीतकालः । एतत्कालो वर्तमानकालः । परोक्षत्वादौत्यादिशब्दा-  
न्नियन्तृत्वादियुक्तः । अपरोक्षत्वादौत्यादिपदान्नियन्तृत्वादियुक्तः । व्यवच्छेदकं विशेषणं,  
व्यवच्छेद्यं विशेष्यं, तयोर्भावां विशेषणविशेष्यभावः । स एव सम्बन्धः सम्बन्ध-  
वदुभयनिरूपणीयत्वादित्यभिप्रेत्य विशेषणविशेष्यभावसम्बन्धं सट्टान्तमाह, “विशेषण”  
इति । सोऽयम्पदार्थयोर्मध्ये कस्य वा विशेषणता, कस्य वा विशेष्यता, किं नहि-

व्यावर्त्तकतया विशेषणविशेष्यभावः । तथा-  
ऽत्रापि वाक्ये तत्पदार्थपरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य  
त्वम्पदार्थपरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य चान्योन्य-  
भेदव्यावर्त्तकतया विशेषणविशेष्यभावः ॥ १४३ ॥

लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्धस्तु—यथा तत्रैव

उक्तं विशेषणविशेष्यभावं दार्ष्टान्तिके योजयति, तथा-  
ऽत्राप्येत्यादि ! इहापि तत्त्वमसिवाक्येऽपि त्वम्पदवाच्यं  
यदपरोक्षत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टं चैतन्यं तत्पदवाच्यात्  
सर्वज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यात् न भिद्यते इति यदा प्रतीयते  
तदा तच्छब्दार्थस्य त्वम्पदार्थनिष्ठभेदव्यावर्त्तकतया विशेषणत्वं,  
त्वम्पदार्थस्य व्यावर्त्त्यत्वात् विशेष्यत्वम् ; तथा च तत्पदवाच्यं  
यत्सर्वज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यं तत् त्वम्पदवाच्यात् किञ्चिज्-  
ज्ञत्वादिविशिष्टचैतन्यात् न भिद्यते इति यदा प्रतीयते तदा  
त्वम्पदार्थस्य तत्पदार्थनिष्ठभेदव्यावर्त्तकत्वेन विशेषणत्वं, तत्-  
पदार्थस्य व्यावर्त्त्यत्वात् विशेष्यत्वम् ; तथा च त्वं तदसि  
तत्त्वमसीति तत्त्वम्पदार्थयोः परस्परं भेदव्यावर्त्तकत्वेन परस्परं  
विशेषणविशेष्यभाव इत्यर्थः ॥ १४३ ॥ सु० ।

क्रमप्राप्तं लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्धस्वरूपं निरूपयितुमाह,  
लक्ष्यलक्षणेत्यादि । असाधारणधर्मपतिपादकं वाक्यं लक्षणं,

शेषणकृतमित्यपेक्षायां इथोरपि पदार्थयोः परस्परापेक्षया विशेषणविशेष्यभावो  
भेदधर्मापोहश्च विशेषणकृत्यम् ? इत्यभिप्रेत्याह, अन्योन्यभेदव्यावर्त्तकतयेति ॥ १४३ ॥  
वि० ।

अभिधेयाविनाभूतप्रवृत्तिर्लक्षणा । सा त्रिविधा,—जहल्लक्षणा, अजहल्लक्षणा, जह-  
दजहल्लक्षणा चेति । वाच्यार्थमशेषतः परित्यज्य तत्सम्बन्धिनि अर्थान्तरे वृत्तिर्जहल्लक्षणा,  
वाच्यभ्यां परित्यागेन तत्सम्बन्धिनि वृत्तिरजहल्लक्षणा, वाच्यार्थैकदेशपरित्यागेनैकदेश-



सशब्दायंशब्दयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धतत्कालैतत्काल-  
विशिष्टत्वपरित्यागेन अविरुद्धदेवदत्तेन सह लक्ष्य-  
लक्षणभावः, तथाऽत्रापि वाक्ये तत्त्वम्पदयोः  
तदर्थयोर्वा विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टत्व-  
परित्यागेन अविरुद्धचैतन्येन सह लक्ष्यलक्षण-  
भावः । इयमेव भागलक्षणेत्युच्यते ॥ १४४ ॥

तत्प्रतिपाद्यमविशिष्टं वस्तु लक्ष्यम् । तथा च “सोऽयं देवदत्तः”  
इत्यस्मिन्नेव वाक्ये सोऽयंशब्दयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धतत्काल-तद्देश-  
विशिष्टैतत्कालैतद्देशविशिष्टत्वपरिहारेणाविरुद्धदेवदत्तत्वविशिष्ट-  
देवदत्तपिण्डेन सह देवदत्तविशिष्टदेवदत्तवाचकशब्दस्य लक्ष्य-  
लक्षणभावसम्बन्ध इत्यर्थः ।

उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति, तथऽत्रापीत्यादि । इहापि  
तत्त्वम्पदयोस्तदर्थयोर्वा विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टत्व-  
परित्यागेनतत्त्वम्पदाभ्यां लक्ष्याविरुद्धचैतन्येन सह तत्त्वम्पदयो-  
र्लक्ष्यलक्षणभावः सम्बन्ध इत्यर्थः । अत एव तत्त्वम्पदयो-  
स्तदर्थयोश्च त्यक्तविरुद्धांशयोर्लक्षणत्वम् अखण्डचैतन्यस्य लक्ष्यत्व-  
मिति भावः ।

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यानां लक्ष्यलक्षणभावसम्बन्धपुरस्कारेण  
चैतन्यबोधकत्वमुक्तम्, अन्यत्र तु शास्त्रे तेषां वाक्यानां भाग-  
लक्षण्यैव चैतन्यबोधकत्वं प्रतिपाद्यते । तत्त्वमस्यादिवाक्येषु

वृत्तिर्जहदजहल्लक्षणा । तत्र प्रकृतवाक्ये लक्ष्यलक्षणसम्बन्धं सोदाहरणमाह, लक्ष्य-  
लक्षणभावसम्बन्ध इति । पदवाच्यार्थयोः परस्परविरुद्धत्वान्नान्योन्यं विशेषणविशेष्य-  
भाव उपपद्यते ; तथा च तत्त्वमर्पकयोरपि पदयोः सामानाधिकरण्यवशात् प्रतीय-  
मानस्यैकवाक्यांस्यानुपपत्तिरिति लक्षणायां प्रसक्तायां, वक्ष्यमाणप्रकारेण जहदजह-

अस्मिन् वाक्ये नीलमुत्पलमिति वाक्यवद्  
वाक्यार्थो न सङ्गच्छते ॥ १४५ ॥

लक्षणा भागलक्षणेत्यादिविरोधमाशङ्क्य संज्ञाभिदो न वस्तु-  
भेद इत्याह, इयमेवेति । तत्त्वमस्यादिवाक्यानां विरुद्धांश-  
परित्यागेन अविरुद्धचैतन्यमात्रबोधकत्वमेव भागलक्षणेत्युच्यते  
इत्यर्थः ॥ १४४ ॥ सु० ।

ननु यथा नीलोत्पलमितिवाक्ये नीलत्वविशिष्टनीलगुणस्य  
उत्पलत्वविशिष्टोत्पलद्रव्यस्य च स्वव्यतिरिक्तशुक्लादिगुणान्तर-  
पटादिद्रव्यान्तरव्यावर्तकत्वेन विशेषणविशेष्यभावनिरूपित-  
तद्भिन्नसंसर्गस्य नीलगुणवैशिष्ट्यस्य वाक्यार्थत्वं, तथा इहापि  
तत्त्वमस्यादिवाक्ये तत्पदार्थस्य परोक्षत्वादिविशिष्टेश्वरचैतन्यस्य  
त्वम्पदार्थस्यापरोक्षत्वादिविशिष्टजीवचैतन्यस्य च अन्योन्यभेद-  
व्यावर्तकतया विशेषणविशेष्यभूतसर्वज्ञत्वकिञ्चिज्ज्ञत्वोभयनिरू-  
पितसंसर्गो वा सर्वज्ञत्वादिविशिष्टस्य किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टेन  
सह ऐक्यं वाक्यार्थो भवतु इत्याशङ्क्य दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयो-

लक्षणायाः प्रकृतासङ्गतौ, पदवाच्यगतविरुद्धांशप्रहाणेनाविरुद्धांशलक्षणाया सामानाधि-  
करण्ये सति, वाक्यादखण्डार्थप्रतिपत्तिरिति भावः । अंशान्तरपरित्यागेनांशान्तर-  
लक्षणायाः शास्त्रप्रसिद्धां संज्ञां सङ्गिरते, इयमेवेति । जडदजडलक्षणेदंशब्दाः ।  
अयं भावः ;—तत्त्वम्पदयोः सामानाधिकरण्यं तावच्छ्रूयते न तत्तयोर्भिन्नार्थत्वे सम्भवति,  
सम्भक्तुम्पदयोस्तददर्शनात् । नाप्येकार्थाभिधायकत्वेन वैश्वदेव्यामिच्छेतिवत् तद्वत्  
तद्विज्ञातरेकार्थसमर्पकस्य कारणस्येहादर्शनात् । तथाहुः,—“आमिचां देवतायुक्तां  
वदत्येवैष तद्वितः । आमिचापदसान्निध्यात् तस्यैव विषयार्पणम् ॥” इति । [ सन्न०  
वार्त्ति० १।२।२३ ] परिशिष्टादेकार्थलक्षकत्वेनैवेति ॥ १४४ ॥ वि० ।

ननु तत्त्वम्पदयोः सामानाधिकरण्यं विनापि लक्षणयैकार्थ्यमुपपत्स्यते नील-  
मुत्पलमितिबदित्याशङ्क्याह, अस्मिन् इति । अखण्डार्थत्वस्य विवक्षितत्वादित्यभि-  
सन्धिः ॥ १४५ ॥ वि० ।

तत्र नीलप्रदार्थनीलगुणस्य उत्पलप्रदार्थो-  
त्पलद्रव्यस्य च शैक्लापटादिभेदव्यावर्तकतया-  
ऽन्योन्यविशेषणविशेष्यभावसंसर्गस्य, अन्यतर-  
विशिष्टस्य अन्यतरस्य वा तदैक्यस्य वाक्यार्थत्वा-  
ङ्गीकारे प्रमाणान्तरविरोधाभावात् तद्वाक्यार्थः  
सङ्गच्छते ॥ १४६ ॥

अत्र तु तत्प्रदार्थपरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य  
त्वम्प्रदार्थापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यस्य चान्योन्य-  
वैषम्यान्नैवमित्याह, अस्मिन्नित्यादि । अस्मिन् तत्त्वमसौतिवाक्ये  
नीलोत्पलमित्यादिवाक्यवत् संसर्गो वा विशिष्टो वा वाक्यार्थो  
न सङ्गच्छते इत्यर्थः ॥ १४५ ॥ सु० ।

नीलोत्पलमितिवाक्यस्य संसर्गवैशिष्ट्यार्थप्रतिपादकत्व-  
कल्पने विरोधाभावं दर्शयति, तत्र त्विति । नीलोत्पलप्रदार्थयोः  
गुणगुणिनोर्विशेषणविशेष्यभावसंसर्गस्य नीलगुणविशिष्टोत्पलयो-  
रैक्यस्य वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणान्तरविरोधाभावात्  
तत्र तथा सङ्गच्छते इति भावः ॥ १४६ ॥ सु० ।

तत्त्वमसौतिवाक्ये तु तत्त्वम्प्रदार्थयोः किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टजोवचैतन्यस्य सर्वज्ञत्वादिविशिष्टेश्वरचैतन्यस्य वा

ननु नीलोत्पलवाक्येऽपि स्यादखण्डार्थता नेत्याह, तत्रेति । शैक्लादिव्यावर्तक-  
नीलगुणस्य पटादिव्यावर्तकोत्पलद्रव्यस्य च गुणगुणिभावेन विरोधाभावात् तत्  
संसर्गैक्यस्य वा तदन्यतरविशिष्टस्यान्यतरस्य वा वाक्यार्थत्वान्नाखण्डार्थत्वं, मुख्यैक्यस्य  
तत्राविवक्षितत्वादित्यर्थः ॥ १४६ ॥ वि३० ।

प्रकृतवाक्ये नीलोत्पलवाक्याद्वैषम्यमाह, अत्र तु इति । यद्यपि तत्त्वम्प्रदार्थयोः  
स्वरूपतो न प्रत्यक्षत्वं तत्प्रदार्थस्याद्वितीयत्वात् त्वम्प्रदार्थस्य च द्रष्टृत्वाद्विद्वद्भूतानुप-



भेदव्यावर्त्तकतया विशेषणविशेष्यभावसंसर्गस्य  
अन्यतरविशिष्टस्य अन्यतरस्य वा तदैक्यस्य  
वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणाविरोधात्  
वाक्यार्थी न सङ्गच्छते । तदुक्तं—“संसर्गो वा  
विशिष्टो वा वाक्यार्थी नात्र सम्मतः । अखण्डैक-  
रसत्वेन वाक्यार्थी विदुषां मतः ॥” इति [ पञ्च-  
दशी ७ परि० ७५ श्लोकः ] ॥ १४७ ॥

अल्पानल्पविशेषणविशेष्यभावसंसर्गस्य तदुभयविशिष्टचैतन्यै-  
क्यस्य वा वाक्यार्थत्वाङ्गीकारे प्रत्यक्षादिप्रमाणान्तरविरोधात्  
पूर्वस्माद्वैषम्यं दर्शयति, अत्र त्वित्यादि ॥ १४७ ॥ सु० ।

पक्षेः, तथा च तद्वैदस्याप्यप्रत्यक्षता, तथापि तत्त्वम्पदयोः परोक्षापरोक्षार्थाधिगत-  
सङ्गत्योः श्रवणसमयेऽपरिशोधितपदार्थस्य पुंसो भवति विरोधस्कृत्तिरिति तदपेक्षया  
प्रत्यक्षादिप्रमाणाविरोधादित्युक्तम् । तथा च तत्त्वम्पदयोः श्रवणांशे व्युत्पन्नयो-  
र्विरुद्धार्थविषयकत्वेन कनिष्ठत्वाभावात् विवक्षितं सामानाधिकरण्यमुपपद्यते इति  
भावः । एतदुक्तं भवति,—न तावत्तत्त्वमर्थयोर्नीलोत्पलवद्गुणभाव उभयोरपि  
द्रव्यत्वान् ; नापि कुण्डलसुवर्णवत्कार्यकारणभावो नित्यत्वादविकृतत्वाच्च ; नापि  
भूभ्रूषरादिवदंशांशभावी निरवयवत्वात् ; नापि क्रियातद्भावो बाणादिवन्नि-  
क्रियत्वात् ; नापि गोत्वशावलीयादिवज्जातिव्यक्तिभावी द्रव्यत्वादेव ; अतः एव  
न विशेषविशेषिभावोऽपि । वस्तुतस्तु विज्ञानघनमात्रत्वाधारणादिति नेतीत्यशेष-  
विशेषप्रत्याख्यानेन निर्धर्मकत्वाधारणाच्च न केनापि प्रकारेण तत्त्वमस्यादिवाक्यानां  
संस्पृष्टार्थनिष्ठत्वशङ्काऽवकाशं लभते । न चेदं वाक्यं त्वमिन्द्रोऽसौतिवत् स्तुतिपरं,  
न वक्तव्योऽभ्यासवैयर्थ्यप्रसङ्गात् ; न हि स्तुतिः पुनःपुनः परिचीदनापूर्वकं  
क्वचिदभ्यस्यते ; अतः एव नार्थवादीऽनन्यशेषत्वाच्च ; न ह्यस्मिन् प्रकारेऽन्यत्  
किञ्चित्प्रधानवाक्यमुपलभ्यते, यच्छेषत्वेनेदमर्थवादरूपं भवेत् । नापि राजपुरुषे  
राजायामिति वदीपचारिकम्, अग्रमितभेदयोरैक्यस्यौपचारिकत्वानुपपत्तेः ; नापि विप-

अत्र “गङ्गायां घोषः प्रतिवसति” इति-  
वाक्यवत् जहल्लक्षणापि न सङ्गच्छते ॥ १४८ ॥

तत्र तु गङ्गाघोषयोराधाराधेयभावलक्षणस्य  
वाक्यार्थस्य अशेषतो विरुद्धत्वाद्वाक्यार्थमशेषतः  
परित्यज्य तत्सम्बन्धितीरलक्षणाया युक्तत्वाज्जह-  
ल्लक्षणा सङ्गच्छते ॥ १४९ ॥

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यमखण्डार्थं बोधयति किं जहत्स्वार्थ-  
लक्षणाया, किमजहत्स्वार्थलक्षणाया, आहोस्वित् जहदजहत्-  
स्वार्थलक्षणाया इति त्रिधा विकल्पः । आद्ये दूषणमाह,  
अत्रेति । अत्र तत्त्वमसीतिवाक्ये जहत्स्वार्थलक्षणा न सङ्गच्छते  
इत्यन्वयः ।

तदेव दर्शयितुं जहत्स्वार्थलक्षणाया उदाहरणं तावदाह,  
गङ्गायामित्यादि । “मानान्तरविरोधे तु मुख्यार्थस्यापरिग्रहे ।  
मुख्यार्थेनाविनाभूते प्रवृत्तिर्लक्षणेऽप्यते ॥” इति वचनात् गङ्गायां  
घोषवसनासम्भवात् “गङ्गायां घोषः” इति वाक्यस्य मुख्यार्थ-  
विरोधे सति मुख्यार्थं परित्यज्य लक्षणाया वृत्त्या तत्सम्बन्धिनि-  
तीरे घोषावस्थानप्रदिपादनात् तत्र जहत्स्वार्थलक्षणाङ्गीकारो

र्थः संशयो वा न सम्भवति, श्रुतेः स्वतःप्रामाण्यात् । तस्मात् तत्त्वमस्यादिवाक्यम-  
खण्डार्थनिष्ठम्, अकार्यकारणद्रव्यमात्रनिष्ठत्वे सति सामानाधिकरण्यवाक्यत्वात्  
“सोऽयं देवदत्तः” इति वाक्यवदिति ; तदेवं, पदधीरखण्डार्थनिष्ठत्वेन सामानाधि-  
करण्यं वाच्यांशे विरोधादिना लक्षणां न सङ्गच्छते इत्युक्तम् ॥ १४७ ॥ विद० ।

प्रकृते वाच्यार्थस्याशेषपरित्यागाधीनात्र जहल्लक्षणा सङ्गच्छते इत्याह, अत्रेति ॥  
१४८ ॥ विद० ।

तत्र भागलक्षणासिद्धेः परिशेषयितुं लक्षणान्तर्गम्यदसति, तत्र त्वित्यादिना । घोष

अत्र तु परोक्षापरोक्षचैतन्यैकत्वलक्षणास्य  
वाक्यार्थस्य भागमात्रे विरोधाद्भागान्तरमपि परि-  
त्यज्यान्यलक्षणाया अयुक्तत्वात् जहल्लक्षणा न  
सङ्गच्छते ॥ १५० ॥

न च गङ्गापदं स्वार्थपरित्यागेन तीरप्रदार्थं

युज्यते इत्याह, तत्र त्वित्यादि । आधाराधेयभावलक्षणं सर्वथा  
परित्यज्येत्यर्थः ॥ १४८ । १४९ ॥ सु० ।

तत्त्वमसीति वाक्ये प्राक् प्रतिज्ञातं जहत्स्वार्थलक्षणासम्भव-  
माविष्करोति, अत्र तु इत्यादि । तुशब्दः पूर्वस्माद्वैषम्यं  
द्योतयति । तत्त्वमसीतिवाक्ये परोक्षापरोक्षचैतन्यैकत्वलक्षणास्य  
वाक्यार्थस्य विरोधाभावात् परोक्षत्वापरोक्षत्वप्रतिपादकत्वांशे  
विरोधात् चैतन्यैकत्वे विरोधाभावात् गङ्गाघोषादिवाक्यवत्  
सर्वात्मना मुख्यार्थपरित्यागासम्भवात् जहत्स्वार्थलक्षणा न  
सम्भवतीत्यर्थः ।

तत्र हेतुमाह, भागान्तरमपीति । विरुद्धयोः परोक्षत्वा-  
परोक्षत्वयोरैकत्वासम्भवेन तत्परित्यागेऽपि चैतन्यभागस्यैकत्वे  
विरोधाभावात् त्यागो न युज्यते इत्यर्थः ॥ १५० ॥ सु० ।

ननु यथा गङ्गायां घोषः प्रतिवसतीति वाक्ये गङ्गापदं प्रवाह-  
लक्षणं स्वार्थं परित्यज्य स्वसम्बन्धितीरपदार्थं लक्षयति, तथा  
तत्त्वमसीतिवाक्ये तत्पदं स्वार्थं परोक्षत्वादिविशिष्टं परित्यज्य

आभीरनिवासः कुत इत्यपेक्षायां गङ्गापदं जहल्लक्षणा सम्भवति, वाक्यार्थस्य तत्रा-  
शेषस्यानन्वयेन परित्याज्यत्वादित्याह, तत्र तु गङ्गाघोषयोरिति ॥ १४९ । १५० ॥ वि३० ।

ननु विशेषणांशत्यागेऽपि विशेषणाभावे विशिष्टाभावव्यायेन विशिष्टस्वार्थपरि-  
त्यागाज्जहल्लक्षणैव तत्त्वम्पदयोरपि गङ्गापदवत् सादित्याशङ्क्य वैषम्येण प्रत्याचष्टे,



यथा लक्षयति, तथा तत्पदं त्वम्पदं वा स्वार्थ-  
परित्यागेन तत्पदार्थं त्वम्पदार्थं लक्षयतु, अतः  
कुतो जहल्लक्षणा न सङ्गच्छते वृत्ति वाच्यम् ; तत्र  
तीरपदाश्रवणेन तदर्थप्रतीतौ लक्षणया तत्प-  
तीत्यपेक्षायामपि तत्त्वम्पदयोः श्रूयमाणत्वेन  
तदर्थप्रतीतौ लक्षणया पुनः अन्यतरपदेन अन्य-  
तरपदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावात् ॥ १५१ ॥

जीवचैतन्यं लक्षयतु ; एवं त्वम्पदमपि स्वार्थं किञ्चिज्ज्ञत्वादि-  
विशिष्टं परित्यज्य ईश्वरचैतन्यं वा लक्षयतु, तस्मात् जहत्स्वार्थ-  
लक्षणैव भवतु इत्याशङ्क्य निराकरोति, न चेत्यादि ।

निराकरणप्रकारमेवाह, तत्रेत्यादिना । श्रुतवाक्यस्य मुख्यार्थ-  
विरोधे मुख्यार्थसम्बन्धिनि अश्रुतपदार्थं लक्षणेति सर्वजनांसिद्धम् ।  
तथा च “गङ्गायां घोषः” इत्यत्र श्रुतवाक्यार्थस्य गङ्गाघोषयोराधा-  
राधेयभावसम्बन्धस्य विरोधे सति श्रूयमाणं गङ्गापदं स्वार्थपरि-  
त्यागेन तीरपदार्थं लक्षयतीति युक्तं गङ्गापदार्थस्य तीरपदार्थ-  
प्रतीतिसापेक्षत्वात् । इह तु श्रूयमाणतत्त्वम्पदयोर्मुख्यतयैव  
तदर्थसर्वज्ञत्वाकाञ्चिज्ज्ञत्वादिवाशिष्टप्रतीतौ सत्यामापि लक्षणया  
तत्पदेन त्वम्पदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावात् त्वम्पदेन तत्पदार्थप्रतीत्य-  
पेक्षाभावाच्च, मुख्यार्थं सम्भवति लक्षणया अन्याय्यत्वात् जहत्-  
स्वार्थलक्षणार्थं न सम्भवतीत्यर्थः ॥ १५१ ॥ सु० ।

न चेति । यथा पदादेव वाक्यार्थान्वयिपदार्थप्रतीतौ लक्षणावैयर्थ्यं, तथा विशेषांश-  
परित्यागेऽपि लक्षणावैयर्थ्यं, तत्त्वम्पदार्थातिरिक्तस्य तत्सम्बन्धिना वाक्यार्थान्वयिनो-  
ऽर्थस्याप्रसिद्धेरिति भावः ॥ १५१ ॥ वि० ।

अत्र शोणो धावतीतिवाक्यवदजहल्लक्षणाऽपि  
न सम्भवति ॥ १५२ ॥

तत्र शोणगुणगमनलक्षणस्य वाक्यार्थस्य  
विरुद्धत्वात्तदपरित्यागेन तदाश्रयाश्रवादिलक्षणाया  
तद्विरोधपरिहारसम्भवात् अजहल्लक्षणा सम्भवति ।  
अत्र तु परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वस्य  
वाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात्तदपरित्यागेन तत्सम्बन्धिना  
यस्यकस्यचिदर्थस्य लक्षितत्वेऽपि तद्विरोधपरि-  
हारासम्भवादजहल्लक्षणाऽपि न सम्भवत्येव ॥ १५३ ॥

द्वितीयं दूषयति, अत्र शोण इत्यादि । अत्र तत्त्वमसीति  
वाक्ये अजहत्स्वार्थलक्षणाऽपि न सम्भवतीत्यन्वयः ॥ १५२ ॥ सु० ।

कुतः ? इत्यत आह, तत्रशोणेत्यादि । तत्र शोणो धावती-  
त्यादिवाक्ये शोणगुणस्य गमनासम्भवेन वाक्यस्य मुख्यार्थ-  
विरोधे सति श्रूयमाणं शोणपदं स्वार्थापरित्यागेन स्वाश्रयमश्वा-  
दिकं लक्षयतीति युक्तम् । अत्र तु तत्त्वमस्यादिवाक्ये तत्त्वम्प-  
दार्थस्य परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वलक्षणस्य मुख्य-  
वाक्यार्थस्य विरुद्धत्वात् परोक्षत्वापरोक्षत्वापरित्यागेन तद्विशिष्ट-  
चैतन्यलक्षणार्थस्य लक्षितत्वेऽपि तद्विरोधपरिहाराभावात् अज-  
हत्स्वार्थलक्षणा न सम्भवतीत्यर्थः ॥ १५३ ॥ सु० ।

अजहत्स्वार्थानप्यत्र व्युदस्यति, अत्र शोण इति । शोणपदे स्ववाच्यशोण-  
गुणापरित्यागेन तदाधारलक्षणात् तत्पदे त्वम्पदे च स्ववाच्यापरित्यागेन तत्सम्ब-  
न्धिनी यस्यकस्यचिदनिर्दिष्टविशेषस्थार्थान्तरस्य प्रतीत्यै लक्षणाङ्गीकरणेऽपि वाच्याश्रयो-  
र्विरोधसापरिहारान्नजहल्लक्षणाप्यत्र युज्यत इत्यर्थः ॥ १५२।१५३ ॥ विद्व० ।

न च तत्पदं त्वम्पदं वा स्वार्थविरुद्धांशपरित्यागेन अंशान्तरसहितं तत्पदार्थं त्वम्पदार्थं वा लक्षयतु, अतः कथं प्रकारान्तरेण भागलक्षणाङ्गीकरणमिति वाच्यम्, एकेन पदेन स्वार्थांशपदार्थान्तरोभयलक्षणाया असम्भवात्, पदान्तरेण तदर्थप्रतीतौ लक्षणाया पुनरन्यतरपदार्थप्रतीत्यपेक्षाभावाच्च ॥ १५४ ॥

तस्माद् यथा सोऽयं देवदत्त इति वाक्यं तदर्थो

ननु तत्पदं स्वार्थं विरुद्धपरोक्षत्वादिधर्मं परित्यज्य अविरुद्धचैतन्यांशपरित्यागेन त्वम्पदार्थं किञ्चिज्ज्ञत्वादिविशिष्टं जीवचैतन्यं लक्षयतु, त्वम्पदं वा स्वार्थं विरुद्धपरोक्षत्वादिधर्मं परित्यज्य अविरुद्धचैतन्यांशपरित्यागेन तत्पदार्थं सर्वज्ञत्वादि-विशिष्टमौश्वरचैतन्यं लक्षयतु, किं भागलक्षणाङ्गीकारेण इत्याशङ्क्य निराकरोति, न च तत्पदमिति । एकेन तत्पदेन त्वम्पदेन वा स्वार्थांशपरित्यागेन स्वार्थांशपदार्थान्तरोभयलक्षणाया असम्भवादित्यर्थः ।

अजहत्स्वार्थलक्षणासम्भवे हेत्वन्तरमाह, पदान्तरेणेत्यादि । तत्पदेन त्वम्पदेन वा तत्तदर्थप्रतीतौ सत्यां लक्षणाया पुनरन्यतरस्य अन्यतरप्रतीत्यपेक्षाभावादित्यर्थः ॥ १५४ ॥ सु० ।

अतः परिशेषात् तृतीयपक्ष एवाङ्गीकर्तव्य इत्युपसंहरति,

प्रकारान्तरेणाजहत्लक्षणासम्भवात् निराचष्टे, न चेति । सकृत्कृतस्यैकस्य पदस्य युगपदुभयलक्षकत्वासम्भवादित्यर्थः । अत्रापि पूर्वोक्तं दूषणं प्रसज्यति, पदान्तरेण इति ॥ १५४ ॥ विद्व० ।

परिशेषाद्भागलक्षणान्तरेण नाखण्डवाक्यार्थसिद्धिरतस्तथैव लक्षणयैकाग्र्यं



वा तत्कालैतत्कालविशिष्टदेवदत्तलक्षणस्य वाक्यार्थस्यांशे विरोधात् विरुद्धतत्कालैतत्कालविशिष्टांशं परित्यज्याविरुद्धं देवदत्तांशमात्रं लक्षयति; तथा तत्त्वमसीति वाक्यं तदर्थो वा परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैतन्यैकत्वलक्षणस्य वाक्यार्थ-

तस्मादित्यादि । यस्मात् तत्त्वमस्यादिवाक्ये जहत्स्वार्थलक्षणाजहत्स्वार्थलक्षणयोरसम्भवं, तस्मात् जहदजहत्स्वार्थलक्षणाविरुद्धांशं परित्यज्य अविरुद्धाखण्डचैतन्यमात्रं लक्षयतीति योजना ।

तत्र दृष्टान्तमाह, यथेति । यथा “सोऽयं देवदत्तः” इति वाक्ये प्रागुक्तजहत्स्वार्थलक्षणाजहत्स्वार्थलक्षणयोरसम्भवेन तदर्थस्य तत्कालतद्देशविशिष्टस्यैतत्कालैतद्देशविशिष्टस्य च देवदत्तलक्षणवाक्यार्थस्य एकस्मिन्नांशे तत्कालैतत्कालवैशिष्ट्यभागे विरोधदर्शनात् तत्परित्यागेन अविरुद्धदेवदत्तपिण्डमात्रं लक्षयतीत्यर्थः । “मानान्तरविरोधे तु” [ वाक्यवृत्तिः ४८ ] इत्युक्तन्यायेनेत्यर्थः ।

उक्तमर्थं दार्ष्टान्तिके योजयति, तथा तत्त्वमसीत्यादि । तथा तत्त्वमस्यादिवाक्यस्यापि परोक्षत्वापरोक्षत्वादिविशिष्टचैत-

पथ्यवसायित्वेन पदयोः सामानाधिकरण्यमित्युपसंहरति, तस्माद् इति । सोऽयमिति पदद्वयं वाक्यशब्दार्थः, देवदत्तपदस्य सामानाधिकरण्यसिद्धैक्यस्यष्टीकरणार्थत्वाल्लक्षणाविचारानुपयोगात् । यद्यपि पदधर्मो लक्षणा, तथापि अभिहितान्वयसतवत् पदार्थस्यापि लक्षकत्वमभ्युपगम्य पदार्थो वेत्युक्तम् । अन्यत्समानम् ।

अत्र केचिदाहुः पदद्वये लक्षणानुपपन्ना । सोऽयं देवदत्त इत्युक्ते सशब्देनातीतदेशकालपरित्यागेन लक्षिते देवदत्तस्वरूपे वर्तमानदेशकालवैशिष्ट्यमयम्पदेन प्रतिपाद्यते तथा च पूर्वोत्तरदेवदत्तस्वरूपामेदमिदमिति । तदयुक्तं, विशिष्टस्य केवलाद्भिन्नत्वात् । यथा केवलो विशिष्टाद्भिन्नस्तथा विशिष्टोऽपि केवलाद्भिन्न एव । तथा च विशिष्ट-

स्यांश्च विरोधाद्विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वविशिष्टांशं  
परित्यज्य अविरुद्धमखण्डचैतन्यमात्रं लक्षयतीति  
॥ १५५ ॥

अथाधुना “अहं ब्रह्मास्मि” [ बृह० उप०

नैकत्वलक्षणमुख्यार्थप्रतिपादकत्वासम्भवात् जहदजहत्स्वार्थ-  
लक्षणया विरुद्धपरोक्षत्वापरोक्षत्वादिवैशिष्ट्यांशपरित्यागेन  
अविरुद्धाखण्डचैतन्यमात्रप्रतिपादकत्वं तस्य इत्यर्थः ॥ १५५ ॥  
सु० ।

अखण्डचैतन्यप्रतिपादकस्य तत्त्वमसीतिवाक्यस्यार्थं सप्र-  
पञ्चमभिधाय इदानीं यजुर्वेद्यनुभववाक्यार्थो वर्ण्यते इत्याह,  
अथाऽधुनेत्यादि । गुरुमुखाद्भवत्तत्त्वस्तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणात्  
देहाद्यहङ्कारान्तजडपदार्थसकलदृश्यविलक्षणप्रत्यगात्मनः शुद्धेन  
परमात्मना सहैकत्वबोधानन्तरं कश्चिदधिकारी लब्धावसरं  
सर्वापाधिविनिर्मुक्तं सच्चिदानन्दैकरसमनुभवेन जिज्ञासुराचार्यो-  
पदिष्टम् “अहं ब्रह्मास्मि” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा०

विषयस्यार्थशब्दस्यापि विना लक्षणां न तत्स्वरूपनिष्ठत्वं सम्भवति ; तदभावे च  
सोऽयम्यदयोः सामानाधिकरण्येन देवदेतैक्यप्रतिपादकतेत्यास्तां तावत् । अपरे  
पुनराहुः,—न पदवाच्यार्थयोः परस्परविरोधात्तल्लक्षणाशीयते, किन्तु वाच्यार्थेके तात्पर्या-  
भावादिति । तन्न, तात्पर्याभावावगमस्यापि विरोधस्फूर्त्यधीनत्वात् ; अन्यथा वेद-  
वाक्यप्रतिपादितेऽर्थे संवादि विसंवादिप्रमाणान्तराविषये तात्पर्यानवगमाधोगात् ।  
तस्मात्मुक्तं “वाक्यार्थस्यांश्च विरोधात्” इति ॥ १५५ ॥ विह० ।

तदेवम् “आत्मेति तूपगच्छन्ति यादयन्ति च” [ ब्रह्म० सू० ४ अध्या० १ पा०  
३ सूत्रम् ] इति न्यायेन जीवस्य नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यज्ञानानन्तानन्दपरिपूर्णं ब्रह्मणि  
आत्मलोपदेशवाक्यार्थं सप्रपञ्चं निरूप्येदानीमवगतस्वरूपस्यानुभवभावभासिवाक्यार्थं वर्ण-  
यितुमुपक्रमते, अथ इत्यादिना । उपदेशवाक्यार्थनिरूपणानन्तर्यमथशब्दार्थः ।

१ अध्या० ४ ब्रा० १० मन्त्रः ] इत्यनुभववाक्यार्थो  
वर्ण्यते ॥ १५६ ॥

एवमाचार्येणाधारोपापवादपुरःसरं तत्त्व-  
म्पदार्थौ शोधयित्वा वाक्येनाखण्डार्थेऽवबोधिते-  
ऽधिकारिणोऽहं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावपर-  
मानन्दानन्ताद्वयं ब्रह्मास्मीत्यखण्डाकाराकारिता  
चित्तवृत्तिरुदेति ॥ १५७ ॥

१० मन्त्रः ] इति वाक्यार्थमनुस्मरन् स्वात्मानन्दमनुभव-  
तीत्यर्थः ॥ १५६ ॥ सु० ।

तत्प्रकारमेवाह, एवमित्यादिना । एवं सङ्क्षेपेण वक्ष्यमाण-  
प्रकारेण अधिकारिणश्चित्तवृत्तिरुदेतीति सम्बन्धः ।

कदा उदेति ? इत्यपेक्षायामाह, आचार्येण इति । आचा-  
र्येण अविषये उपाधिरहितेऽसङ्गे निष्कले चैतन्ये शशशृङ्गाय-  
माणाविद्यया अहङ्कारादिशरीरान्तमिथ्यापदार्थमधारोपतद-  
पवादपुरःसरं तत्त्वम्पदार्थौ शोधयित्वा तत्त्वमसीतिवाक्येन  
जहदजहत्स्वार्थलक्षणया विरुद्धांशपरित्यागेन अखण्डार्थचैतन्ये  
ज्ञाते सतीत्यर्थः ।

किं विषयिणी चित्तवृत्तिरुदेति ? इत्यसत्त्वशङ्कां निवार-  
यति, अहमिति । अहं प्रत्यगात्मा परं ब्रह्मास्मीत्यन्वयः ।

ब्रह्मानित्यत्वशङ्कां निराकरोति, नित्येति । शुद्धपदेन  
अविद्यादिदोषराहित्यम् । बुद्धपदेन स्वप्रकाशपरत्वेन जाद्या-

अधिकारिणी विधिवदधीतवेदेत्यादिखण्डलोकलक्षणस्यासम्भावनाविपरीतभावनाख्य-  
चित्तदोषरहितसाधारोपादिन्यायेनाचार्योपदेशसमनन्तरमेव नित्यशुद्धबुद्धत्वादि-



## सा तु चित्प्रतिबिम्बसहिता सती प्रत्यगभिन्नम्

दिकं व्यवच्छिद्यते । मुक्तपदेन सर्वोपाधिराहित्यम् । सत्य-  
मित्यविनाशिस्वभावत्वम् । परमानन्दपदेन वैषयिकमनुष्ठा-  
नन्दादिचतुर्मुखब्रह्मानन्दपर्यन्तानां कर्मजन्यत्वेन सातिशयत्वेन  
क्षयिण्यत्वेन च तुच्छत्वात् तेभ्यो विलक्षणं निरतिशयानन्द-  
स्वरूपत्वं प्रतिपाद्यते । अनन्तपदेन घटादिवत् परिच्छेदराहि-  
त्येन देशतः कालतो वस्तुतथापरिच्छिन्नत्वं बोध्यते । अद्वयमिति  
नानात्वनिषेधेन एकत्वं बोध्यते इत्यर्थः ॥ १५७ ॥ सु० ।

ननु यथा दीपप्रभा आदित्यमण्डलं न व्याप्नोति न च  
प्रयोजनमास्ते तथा नित्यशुद्धस्वप्रकाशमात्मानं जडा चित्तवृत्तिः  
कथं विषयीकृत्योदेति किं प्रयोजनं वा ? इत्याशङ्क्याह, सा  
त्वित्यादि । सा चित्तवृत्तिः न शुद्धब्रह्मविषयिणी, किन्तु अज्ञान-

विशिषणं ब्रह्माहमस्मीत्यखण्डाकारान्तःकरणवृत्तिरुदेति साचात्काररूपा न पुनः  
परोच्चाधीकारित्यर्थः । न च शब्दस्य परोचज्ञानजनकत्वस्याभाव्यान्न तेना-  
परोच्चाचित्तवृत्तिरुदेतीति वाच्यं, “यत्साचादपरोचाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः”  
[ बृह० उप० ३ अध्या० ४ ब्रा० १ मन्त्रः ] इति श्रुतेर्नित्यापरोचं ब्रह्मात्मस्वरूपं  
तन्मिन् परोचज्ञानं जनयतः शब्दस्याप्राभाण्यापत्तेः । किञ्च, ज्ञानस्य परोचत्वा-  
परोचत्वे न करणनिवन्धने किन्त्वर्थनिवन्धने एकस्यैव मनसः सुखादिविषयकापरोच-  
ज्ञानहेतुत्वस्यातीतार्थ्युतिहेतुत्वस्य च दर्शनात् ; तत्र सहकारिभेदात् तथाभाव  
इति चेत् तर्हीहाप्यस्ति सहकारिभेदः शब्दप्रतिपत्तुः शब्दार्थनैक्यानैक्यलक्षणः ।  
निकटं ह्यव्यक्तमात्मनः स्वरूपं ब्रह्म न त्वस्वरूपमुपाध्यन्तराविष्टमिन्द्रवरुणादिरूपम् ।  
तस्माद्दृशमस्त्वमसीत्यादिवाक्यवत् तत्त्वमस्यादिवाक्यानामपरोचज्ञानजनकत्वं युक्तमिति  
भावः ॥ १५६।१५७ ॥ वि३० ।

एवमुत्पन्नाखण्डाकारा चित्तवृत्तिः किं करोतीति तदाह, सा तु इति ।  
वृत्तेर्जडत्वाद्ज्ञानवाधनासम्भवमाशङ्क्य तां विशिनष्टि, “चित्प्रतिबिम्बसहिता सती”  
इति । प्रत्यक्चिति व्याप्तेति यावत् । ब्रह्मणी विषयीकरणं नाम वृत्तेस्तदाभि-

अज्ञातं परं ब्रह्म विषयीकृत्य तद्गताज्ञानमेव  
वाधते, तदा पठकारणतन्तुदाहे पठदाहवत्  
अखिलकार्यकारणेऽज्ञाने वाधिते सति तत्-  
कार्यस्याखिलस्य वाधितत्वात् तदन्तर्भूता-  
खण्डाकाराकारिता चित्तवृत्तिरपि वाधिता  
भवति ॥ १५८ ॥

विशिष्टप्रत्यगभिन्नपरब्रह्मविषयिणी ; सा च चैतन्यप्रतिबिम्ब-  
संवल्लिता सती चैतन्यगतमज्ञानं निवर्त्तयति । तस्याद्यैतन्या-  
वरकाज्ञाननिवृत्तिरेव प्रयोजनमित्यर्थः ।

ननु अधिकारिणस्तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणोत्पन्नाखण्डचैतन्य-  
वृत्त्या तदाश्रिताज्ञाने निवारितेऽपि तत्कार्यस्य सकलचराचर-  
प्रपञ्चस्य प्रत्यक्षतया भासमानत्वात् कथमद्वैतसिद्धिः ? इत्याशङ्क्य  
कारणाज्ञाननाशे तत्कार्यसकलप्रपञ्चनाशादद्वैतसिद्धिः इत्येतत्  
सदृष्टान्तमाह, तदा पठकारणेत्यादि ।

ननु अज्ञाननाशेन तत्कार्यप्रपञ्चनाशोऽस्तु तथाप्यखण्डा-  
कारवृत्तेरनिवृत्तेः अद्वैतहानिरित्याशङ्क्याह, तदन्तर्भूतेति ।  
अखण्डाकारचित्तवृत्तेरपि अज्ञानतत्कार्यान्तर्भूतत्वात् तन्निवृत्त्या  
तन्निवृत्तेर्नाद्वैतहानिरित्यर्थः ॥ १५८ ॥ सु० ।

मुख्यम् । ब्रह्मशब्दस्य कार्यब्रह्मविषयत्वं व्यावर्त्तयति, परमिति । तस्य प्रमेयत्वमाह,  
अज्ञातमिति । तस्य ताटस्थ्यं वारयति, प्रत्यगभिन्नमिति । अज्ञानमेव वाधित  
इति ।—एवकारेण ब्रह्मणः प्रकाशत्वं व्यावर्त्तते ; एवंविधया चित्तवृत्त्या संसारमूला-  
ज्ञाने वाधिते सत्यप्यस्या वृत्तेर्बाधकाभावान्मोचोऽपि सप्रपञ्चः स्यादित्यत आह, तदेति ।  
वृत्तेर्बाधकाभावेऽपि दग्धेन्वनानलवत् स्वयमेव विनश्यति ततो न सप्रपञ्चो मोक्ष  
इत्यर्थः ॥ १५८ ॥ वि० ।

तत्र प्रतिविम्बितं चैतन्यमपि यथा दीपप्रभा आदि यप्रभावभासनासमर्था सती तथाऽभिभूता भवति, तथा खयं प्रकाशमानप्रत्यगभिन्नपरब्रह्मावभासनानर्हतया तेनाभिभूतं सत् स्वीपाधिभूताखण्डवृत्तेर्वाधितत्वात् दर्पणाभावे

ननु तथापि अखण्डाकारवृत्तिप्रतिविम्बितचैतन्याभाससत्त्वात् कथमद्वैतसिद्धिः ? इत्याशङ्क्याह, तत्रेत्यादि । वृत्तिनिवृत्तौ तत्प्रतिविम्बितचैतन्यस्य विस्वावभासनासमर्थत्वात् वृत्त्युपाधिबाधेन तत्प्रतिविम्बितचैतन्यमपि चैतन्यमात्रतया अवशिष्यते ; दर्पणोपाधिविगमे तत्प्रतिविम्बितमुख्याभासस्य विम्बभूतमुख्यमात्रतावशेषवदित्यर्थः । अयं भावः,—शोधिततत्त्वस्य दार्ढ्यस्य अधिकारिणः तद्विजृम्भितगुरुशास्त्रादिभ्यः तत्त्वमसीत्युपदेशेन अहं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावपरमानन्दानन्तादयाखण्डब्रह्मास्मीति चित्तवृत्तिरुदयमासादयति । तदानीमेव तस्याभिव्यक्ताखण्डचैतन्यबलेन तत्त्वपरिपोडितान्नानाशो भवति । तदानीं तत्कार्यस्य सर्वस्य नाशादभिव्यक्तिरपि खयमेव कतकरजोवत् दारुमथनजनिताग्निवत् उदरस्थदुष्टजलशान्त्यर्थपीततप्तजलवच्च नष्टा भवति । तदानीं तद्गताभासोऽपि स्वीपाधिभूतवृत्तिनाशात् स्वप्रकाशात्मावभासनासमर्थतया दर्पणविगमे तदुपाधिकस्य स्वाधिष्ठानमुख्यमात्रत्ववदधिष्ठानमात्रो भवतीति

तर्हि वृत्तिप्रतिविम्बितस्य प्रत्यक्चैतन्यस्य का गतिरिति तामाह, तत्रेति । तत्र प्रतिविम्बितं चैतन्यमपि अखण्डचित्तवृत्तेर्वाधितत्वात् प्रत्यगभिन्नपरब्रह्ममात्रं भवतीत्यन्वयः । स्वीपाधिविलये उपहितस्य स्वस्वरूपमावावस्थाने दृष्टान्तो दर्पणाभावे इति ।—उपाध्यनुगामिनी निरुपाधिप्रकाशनासामर्थ्यं दृष्टान्तमाह, यथा दीप-



मुखप्रतिबिम्बस्य मुखमादित्यवत् प्रत्यगभिन्नपर-  
ब्रह्ममात्रं भवति ॥ १५८ ॥

एवञ्च सति “मनसैवानुद्द्रष्टव्यं,” [ बृह० उप०

वेदान्तसिद्धान्तरहस्यमिति । अत्र तस्यानुभवः, “लोकाश्च  
भान्ति परमे स्मयि मोहजन्याः स्वप्नेन्द्रजालमरुनौरसमा  
विचित्राः । व्युत्थानकाल इह न स्युरलं विशुद्धप्रत्यक्सुखाब्धि-  
परमाभ्युत्थितचित्तवृत्तौ ॥ मत्तः परं न खलु विश्वमथापि भाति  
मध्ये च पूर्वमपरं नरशृङ्गतुल्यम् । मायोत्यशास्त्रगुरुवाक्यसमुत्थ-  
बोधभानुप्रभाविलसिते क्व गतं न जाने ॥ निरतिशयसुखाब्धि-  
स्वप्रकाशे परेऽस्मिन् कथमिदमविवेकादुत्थितं स्रक्फणीव । क्व  
नु गतमधुना तद्देशिको वा श्रुतिर्वा परमविमलबोधेऽभ्यु-  
त्थितेऽहं न जाने ॥” इति ।

तदेतत्त्वं मनसि निधायोपसंहरति, प्रत्यगभिन्नेति ॥

१५८ ॥ सु० ।

ननु “मनसैवानुद्द्रष्टव्यं,” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा०  
१८ मन्त्रः ] “मनसैवेदमाप्तव्यं” [ कठ० उप० २ अध्या०  
४ वल्ली० ११ मन्त्रः ] “दृश्यते त्वग्रया बुद्ध्या सूक्ष्मया  
सूक्ष्मदर्शिभिः” [ कठ० उप० ३ वल्ली० १२ मन्त्रः ] “बुद्ध्या-  
लोकनसाध्येऽस्मिन् वस्तुन्यस्तमिता यदि” “बुद्धियोगमुपाश्रित्य  
मच्चित्तः सततं भव” [ गीता० १८ अध्या० ५७ श्लोक० ]  
इत्यादि श्रुतिस्मृतीनां “यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह”

प्रमेति । यथा,—परिच्छिन्नप्रकाशस्यापरिच्छिन्नानवभासने दृष्टान्तो यथा दीपेति ।  
वाक्यजनिता ब्रह्मात्माकारा चित्तवृत्तिमद्वैताज्ञानमेव बाधते, न तु तत्प्रकाश-  
तीति ॥ १५८ ॥ विह० ।

विशेषनिरूपणे फलितमाह, एवञ्च इति । अविरोधः सिद्ध इति शेषः ।

४ अध्या० ४ ब्रा० १६ मन्त्रः ] “यन्मनसा न मनुते,” [ केन० उप० १ खण्ड० ५ मन्त्रः ] इत्यनयोः श्रुत्योरविरोधः, वृत्तिव्याप्यत्वाङ्गीकारेण फलव्याप्यत्वप्रतिषेधप्रतिपादनात् । उक्तञ्च — “फलव्याप्यत्वमेवास्य शास्त्रकृद्भिर्निवारितम्”

[ तैत्ति० उप० २ वल्ली० ८ अनु० १ मन्त्रः ] “यन्मनसा न मनुते,” [ केन० उप० १ खण्ड० ५ मन्त्रः ] “अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितादधि” [ केन० उप० १ खण्ड० ३ मन्त्रः ] “अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानताम्,” [ केन० उप० २ खण्ड० ११ मन्त्रः ] “अनाशिनोऽप्रमेयस्य” [ गीता० २ अध्या० १८ श्लोकः ] “यद्विज्ञातं त्वया विप्र ! यन्न विज्ञातमात्मना । ताभ्यामन्यत्परं विप्र ! यद्देवं विद्धि तज्जडम् ॥” इत्यादि-श्रुतिस्मृतीनाञ्च परस्परविरोधमाशङ्क्य परिहरति, एवञ्च सतीति । एवमुक्तप्रकारेण अज्ञातचैतन्यस्य वृत्तिव्याप्यत्वाङ्गीकारेण फलव्याप्यत्वे प्रतिषेधे सतीत्यर्थः ।

तदेवाह, वृत्तिव्याप्यत्वेति । अन्तःकरणवृत्तिरावरणनिवृत्त्यर्थम् अज्ञानावच्छिन्नं चैतन्यं व्याप्नोतीत्येतद्वृत्तिव्याप्यत्वमङ्गीक्रियते । आवरणभङ्गानन्तरं स्वयं प्रकाशमानं चैतन्यं फलचैतन्यमित्युच्यते ; तस्मिन् फलचैतन्ये निष्कलङ्गे चित्तवृत्तिर्न व्याप्नोति, आवरणभङ्गस्य प्रागेव जातत्वेन प्रयोजनाभावादित्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तरं संवादयति, उक्तञ्चेत्यादि ।

तत्रैवंशब्दोचितमर्थे हेतुमाह, “वृत्तिव्याप्यत्वा” इति ।—विशिष्टशब्दादिप्रमाणवलात् तत्तद्विषयाकारधीसमुन्नेषाभिव्यक्तत्वं वृत्तिव्याप्यत्वम् । वाङ्मोन्द्रियसन्निकृतार्थाकार-ताङ्मधीपरिणामावच्छिन्नचिदंशकृतप्राकट्याश्रयत्वं फलव्याप्यत्वमिति भेदः । उक्तोऽर्थे

[ पञ्चदशी ७ परि० ८६ श्लोकस्य उत्तरार्द्धः ] इति  
 “ब्रह्मण्यज्ञाननाशाय वृत्तिव्याप्तिरपेक्षिता । स्वयं  
 स्फुरणरूपत्वान्नाभास उपयुज्यते ॥” इति च  
 [ तत्रैव ६१ श्लोकः ] ॥ १६० ॥

जड़पदार्थाकाराकारितचित्तवृत्तेर्विशेषोऽस्ति ।  
 तथाहि, अयं घट इति घटाकाराकारितचित्त-

वृत्तिप्रतिविम्बितचैतन्याभासस्यापि फलचैतन्यप्रकाशकत्वं  
 नेत्यत्रापि सम्प्रतिमाह, स्वयम्प्रकाशेति ॥ १६० ॥ सु० ।

इदानीं जड़पदार्थाविषयकचित्तवृत्तेर्ब्रह्माकारचित्तवृत्त्यपे-  
 क्षया वैलक्षण्यं दर्शयितुमाह, जड़पदार्थेति । अहं ब्रह्मास्मीत्य-  
 ज्ञानावच्छिन्नब्रह्माकारा वृत्तिस्तदावरकमज्ञानमात्रं निवर्त्त-  
 यति, ब्रह्म तु स्वप्रकाशात्मत्वात् स्वयमेव प्रकाशते, न तु वृत्ति-  
 प्रतिविम्बितचिदाभासेन चैतन्यं प्रकाशयति तत्र तस्यासामर्थ्यात् ।  
 अयं घट इति घटाकाराकारितचित्तवृत्तिस्तु घटावच्छिन्न-  
 चैतन्यावरकाज्ञानं निवर्त्तयमाना स्वप्रतिविम्बितचिदाभासेन  
 जड़ं घटमपि प्रकाशयति ; अतस्ततो विशेषोऽस्तीत्यर्थः ।

एतदेव प्रपञ्चयितुं प्रतिजानीते, तथाहीति ।

जड़पदार्थाविषयिणीं चित्तवृत्तिमभिनीय दर्शयति, अय-  
 मिति । वृत्तिसम्बन्धात् प्राक् घटस्याज्ञातत्वादज्ञातं घटं

ब्रह्मसम्प्रतिमाह, उक्तचेति । फलव्याप्यत्वाभावं सम्प्रत्यक्षेण साधयति, स्वयं  
 स्फुरणेत्यादि ॥ १६० ॥ वि० ।

ननु ब्रह्म फलव्याप्यं साभासान्तःकरणवृत्तिव्यञ्जलात्प्रत्यक्षत्वाद्वा घटादिवत्, यदा  
 ब्रह्माकारा वृत्तिः सकर्मिकापरोक्षवृत्तित्वात् घटादिवृत्तिवत् इत्याशङ्क्य पूर्ववद्विज्ञाने  
 जड़त्वमुपाधिरुत्तरस्मिन् जड़विषयत्वमुपाधिरित्यभिप्रेत्याह, जड़पदार्थेति ।—प्रतिज्ञात-



वृत्तिरज्ञातं घटं विषयीकृत्य तद्गताज्ञाननिरसन-  
पुरःसरं स्वगतचिदाभासेन जडं घटमपि भास-  
यति । तदुक्तम्,—“बुद्धितत्स्थचिदाभासौ द्वावपि  
व्याप्नुतो घटम् । तत्राज्ञानं धिया नश्येदाभासेन  
घटः स्फुरेत् ॥” इति [ पञ्चदशी० ७ परि०  
६० श्लोकः ] ॥ १६१ ॥

यथा दीपप्रभामण्डलमन्धकारगतं घटपटा-  
दिकं विषयीकृत्य तद्गतान्धकारनिरसनपुरःसरं  
स्वप्रभया तदवभासयतीति ॥ १६२ ॥

विषयीकृत्य प्रवृत्ता चित्तवृत्तिर्घटगताज्ञानं दूरीकुर्वाणा घट-  
मपि भासयति इत्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे वृद्धसम्प्रतिमाह, तदुक्तमित्यादि । बुद्धिश्च तत्र  
बुद्धौ प्रतिविम्बितचिदाभासश्च बुद्धितत्स्थचिदाभासौ द्वावेतौ  
बुद्धिचिदाभासौ घटं व्याप्नुतः । तत्र तयोर्मध्ये धिया वृत्त्या घटा-  
ज्ञानं नश्येत्, चिदाभासेन तु घटः स्फुरेदित्यर्थः ॥ १६१ ॥ सु० ।

अत्रानुरूपं दृष्टान्तमाह, यथा दीपेति । यथाऽन्धकारा-  
वस्थितं घटादिकं विषयीकृत्य प्रवृत्तमानं दीपप्रभामण्डलं  
घटावरकान्धकारनिवृत्तिद्वारा स्वप्रभया घटादिकं प्रकाशयति,  
तद्वदित्यर्थः ॥ १६२ ॥ सु० ।

मर्थं सदृष्टान्तमुपपादयति, तथा ह्रीत्यादिना इतिशब्दीऽनुभववाक्यार्थनिरूपण-  
समाप्त्यर्थः ॥ १६१।१६२ ॥ वि० ।

एवम्भूतस्वस्वरूपचैतन्यसाक्षात्कारपर्यन्तं श्रवण-  
मनन-निदिध्यासन-समाध्यनुष्ठानस्यापेक्षितत्वात्  
तेऽपि प्रदर्श्यन्ते ॥ १६३ ॥

श्रवणं नाम—षड्विधलिङ्गैरशेषवेदान्तांना-  
मद्वितीयवस्तुनि तात्पर्यावधारणम् ॥ १६४ ॥

इयता ग्रन्थजालेन प्रतिपादितस्य प्रत्यगभिन्नपरमानन्दा-  
श्रवणचैतन्यस्य साक्षात्कारलक्षणम् अखण्डाकारान्तःकरण-  
वृत्तिं प्रतिपिपादयिषुः तत्साधनभूतश्रवणादेरवश्यानुष्ठेयत्वं तेषां  
लक्षणानि च क्रमेण दर्शयति, एवम्भूतेत्यादिना अद्वैतं  
वस्तु मासते इत्यन्तेन ।

एवम्भूतस्य उक्तश्रुतियुक्त्यनुभवैर्निरस्तसमस्तोपाधिप्रत्यग-  
भिन्नपरमानन्दचिद्रूपस्य साक्षात्कारपर्यन्तं श्रवणादीनि अनु-  
ष्ठेयानीति प्रतिजानीते, तेऽपि इति ।—श्रवणादयोऽपि  
इत्यर्थः ॥ १६३ ॥ सु० ।

तत्र श्रवणस्य लक्षणमाह, षड्विधेति । लिङ्गम् अर्थं गमय-

इदानीम् “आवृत्तिरसकृदुपदेशात्” [ ब्रह्म० सू० ४ अध्या० १ पा० १ सूत्रम् ]  
इति न्यायमाश्रित्यैवविधसाक्षात्काररूपानुभवदार्ढ्यपर्यन्तमनुष्ठेयं श्रवणादिसाधन-  
जातं निरूपयितुमारभते, एवं इत्यादिना । तथा च श्रुतिः “तस्माद्वाङ्मनः  
पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेवात्यस्य पाण्डित्यस्य निर्विद्याय मुनिः” [ बृह०  
उप० ३ अध्या० ५ ब्रा० १ मन्त्रः ] इति पाण्डित्यबाल्यमुनिशब्दैः क्रमेण श्रवणमनन-  
निदिध्यासनानि विधत्ते । तथा “तस्याभिध्यानादयोजनात् तत्त्वभावाद्भूयशान्ते  
विश्रमायानिर्वृत्तिः” [ श्वेता० उप० १ अध्या० १० मन्त्रः ] इति । श्वेताश्वतरीयो  
मन्त्रः समाधिमनुष्ठेयं सूचयति ।—“सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो  
विध्यादिवत्” ब्रह्म० सू० ३ अध्या० ४ पा० ४७ सूत्रम् ] इति न्यायेनायमर्थो  
निर्णीतः ॥ १६३ ॥ वि० ।

श्रवणादीनां लक्षणमाह, श्रवणं नाम इत्यादिना । “गतिसामान्यात्” [ ब्रह्म०

लिङ्गानि तु—उपक्रमोपसंहाराभ्यासापूर्वता-  
फलार्थवादोपपत्त्याख्यानि ।

तत्र प्रकरणप्रतिपाद्यस्यार्थस्य तदाद्यन्तयो-  
रुपपादनम्,—उपक्रमोपसंहारौ । यथा छान्दोग्ये  
षष्ठे अध्याये प्रकरणप्रतिपाद्यस्य अद्वितीयवस्तुनः  
“एकमेवाद्वितीयम्” [ छान्दो० ६ अध्या०  
२ खण्ड० १ मन्त्रः ] इत्यादौ “ऐतदात्म्यमिदं  
सर्वम्” [ छान्दो० ६ अध्या० ८ खण्ड० ७ मन्त्रः ]  
इत्यन्ते च प्रतिपादनम् ।

तीति लिङ्गशब्दस्य व्युत्पत्तेः ब्रह्मात्मैकत्वनिश्चायकैरुपक्रमोप-  
संहारादिषड्विधलिङ्गैः सर्वेषां वेदान्तवाक्यानामद्वितीये ब्रह्माणि  
तात्पर्यनिश्चयः श्रवणमित्यर्थः ॥ १६४ ॥ सु० ।

तानि च लिङ्गानि क्रमेण उपदिशति, उपक्रमेति ।—तथा  
चोक्तम्,—“उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वता फलम् । अर्थ-  
वादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥” इति [सर्वदर्शनसंग्रहः] ।  
उपक्रमोपसंहारौ तावत् दर्शयति, प्रकरणप्रतिपाद्यस्येति ।  
तदुदाहृत्य दर्शयति, यथेति । “एकमेवाद्वितीयम्” इत्युपक्रमस्य  
“ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्” इति प्रतिपादनम् उपक्रमोपसंहारा-

सू० १ अध्या० १ पा० १० सूत्रम् ] इति न्यायमाश्रित्य अग्निषवेदान्तानामित्युक्तम् ;  
“न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्व्वत्र हि” [ ब्रह्म० सू० ३ अध्या० २ पा०  
११ सूत्रम् ] इति न्यायमाश्रित्य अद्वितीयवस्तुनैत्युक्तम् ॥ १६४ ॥ वि३० ।

लिङ्गानि कानि ? इत्यपेक्षायां तानि विभजते, लिङ्गानि तु इति ।—उपक्रमोप-  
संहाराख्यमाद्य लिङ्गं लक्षयित्वादाहरति, यथा छान्दोग्य इति । पुनः पुनरित्यस्य



प्रकरणप्रतिपाद्यस्य वस्तुनः तन्मध्ये पौनः-  
पुन्येन प्रतिपादनम्—अभ्यासः । यथा तत्रैवा-  
द्वितीयवस्तुनो मध्ये तत्त्वमसीति नवकृत्वः प्रति-  
पादनम् ।

प्रकरणप्रतिपाद्यस्याद्वितीयवस्तुनः प्रमाणा-  
न्तरेणाविषयीकरणम्—अपूर्वता । यथा तत्रैवा-  
द्वितीयवस्तुनो मानान्तराविषयीकरणम् ।

फलन्तु—प्रकरणप्रतिपाद्यस्यात्मज्ञानस्य तदनु-  
ष्ठानस्य वा तत्र तत्र श्रूयमाणं प्रयोजनम् । यथा  
तत्रैव—“आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव

वित्यर्थः । अभ्यासस्य लक्षणमाह, पौनःपुन्येनेति । अत्रापि  
श्रुतिमुदाहरति, यथेति । अपूर्वत्वस्य लक्षणमाह, प्रकर-  
णेति । “तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” [ बृह० उप०  
३ अध्या० ६ ब्रा० २६ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिभिरुपनिषन्मात्र-  
वेद्यत्वप्रतिपादनात् ब्रह्मणोऽपूर्वत्वमित्यर्थः ; अथवा ब्रह्मस्व-  
प्रकाशत्वेन स्वस्थवहारिस्वातिरिक्तप्रमाणानपेक्षत्वात् ब्रह्मणो-  
ऽपूर्वत्वमित्यर्थः । क्रमप्राप्तस्य फलस्य लक्षणमाह, फलं त्विति ।  
अत्रानुरूपमुदाहरणमाह, आचार्यवानिति । श्रवणादि-  
साधनानां ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानं प्रयोजनं, ब्रह्मज्ञानस्य तु तत्-

भावः पौनःपुन्यम् । तत्रैव छान्दोग्ये षष्ठे मानान्तराविषयीकरणम् “आचार्यवान् पुरुषो  
वेद” [ छान्दो० उप० ६ अध्या० १४ खण्ड० २ मन्त्रः ] इति सूचितमिति शेषः ।  
तदनुष्ठानस्य चेति सगुणविद्याऽभिप्रायेणीकृतम् । आचार्यवान् पुरुषो वेदिति साह-  
चर्यादिहोदाहृतं, न पुनः फलवचनं तत् । तस्य तावदिति तु फलवचनमिहोदा-

चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्ये” [ छान्दो०  
६ अध्या० १४ खण्ड० २ मन्त्रः ] इति अद्वितीय-  
वस्तुज्ञानस्य तत्प्राप्तिः प्रयोजनं श्रूयते ।

प्रकरणप्रतिपाद्यस्य तत्र तत्र प्रशंसनम्—  
अर्थवादः । यथा तत्रैव—“उत तमादेशमप्राच्यः ।  
येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञा-  
तम्” [ छान्दो० ६ अध्या० १ खण्ड० २।३ मन्त्रौ ]  
इत्यद्वितीयवस्तुप्रशंसनम् ।

प्रकरणप्रतिपाद्यार्थसाधने तत्र तत्र श्रूयमाणा  
युक्तिः,—उपपत्तिः । यथा तत्र—“यथा सौम्यै-  
केन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं

प्राप्तिः फलं, “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” [ मुण्ड० ३ मुण्ड०  
२ खण्ड० ८ मन्त्रः ] तरति शोकमात्मवित्” [ छान्दो०  
७ अध्या० १ खण्ड० ३ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः इत्यर्थः । पञ्चम-  
लिङ्गस्यार्थवादस्य लक्षणमाह, प्रशंसनमिति । प्रकरणप्रति-  
पाद्याद्वितीयब्रह्मस्वरूपस्तावकवाक्यमर्थवाद इत्यर्थः । अत्रापि  
श्रुतिमाह, “उत तमादेशम्” इत्यादि । “येनाश्रुतं श्रुतं भवति”  
इति ।—येन सकलप्रपञ्चाधिष्ठानब्रह्मस्वरूपश्रवणेन अश्रुतं  
प्रपञ्चजातमपि श्रुतं भवति, येन ब्रह्मज्ञानेन अज्ञातं सर्वं जगत्  
ज्ञातं भवति, येन ब्रह्मसाक्षात्कारेण साक्षात्कृतं भवति ब्रह्मणः  
सर्वतः संप्लतोदकस्थानीयत्वादित्यर्थः ।

अवशिष्टाया उपपत्तेर्लक्षणमाह, युक्तिरिति । तामुदा-  
हरणमिति द्रष्टव्यम् । उदाहरणान्तरं स्पष्टार्थम् । तथा च न्यायो वाचारम्भण-

विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्” [ छान्दो०  
६ अध्या० १ खण्ड० ४ मन्त्रः ] इत्यादौ अद्वि-  
तीयवस्तुसाधने विकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वे  
युक्तिः श्रूयते ॥ १६५ ॥

हरति, यथा तत्रेति । मृद्विकारेषु घटादिषु विकारनामधेययोः  
वाचारम्भणमात्रत्वेन यथा मृत्त्वमेव अवशिष्यते नान्यत्, तथा  
विविधवर्तस्य प्रपञ्चस्य गिरिणदौसमुद्रात्मकविकारनामधेययो-  
र्वाचारम्भणमात्रत्वात् चिन्मात्रमेव अवशिष्यते, रज्जुविवर्तस्य  
सर्पस्य रज्जुमात्रत्वावशेषवदित्यर्थः ॥ १६५ ॥ सु० ।

श्रुतेरुपपत्तिपरत्वनिरूपणपरः “तदनन्त्यलमारम्भणशब्दादिभ्यः” [ ब्रह्म० सू० २ अध्या०  
१ पा० १४ सूत्रम् ] इति ।

एवं शास्त्रान्तरेष्वप्युपक्रमोपसंहारादि निरूपणीयम् । तथा हि ब्रह्मदारण्यके  
तावत् ।—“आत्मेत्येवोपासीतात्र ह्येते सत्त्वं एकं भवन्ति” [ ब्रह्म० उप० १ अध्या०  
४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इत्युपक्रमः । “पूर्णमदः” [ ब्रह्म० उप० ५ अध्या० १ ब्रा० १  
मन्त्रः ] इत्युपसंहारः । “स एष नेति नेत्यात्मा” [ ब्रह्म० उप० ३ अध्या० ८ ब्रा०  
२६ मन्त्रः ] इत्यभ्यासः । “तं त्वीपनिषदं पुरुषं पृच्छामि” [ ब्रह्म० उप० ३ अध्या०  
८ ब्रा० २६ मन्त्रः ] इत्यपूर्वत्वं सूचितम् । “अभयं वै जनक ! प्राप्नोऽसि” [ ब्रह्म०  
उप० ४ अध्या० २ ब्रा० ४ मन्त्रः ] “ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति” [ ब्रह्म० उप० ४  
अध्या० ४ ब्रा० ६ मन्त्रः ] इत्यादि फलम् । “तदयो यो देवानां” [ ब्रह्म० उप०  
१ अध्या० ४ ब्रा० १० मन्त्रः ] इत्याद्यर्थवादः । “स यथा दुन्दुभेः” [ ब्रह्म० उप०  
२ अध्या० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] इत्याद्युपपत्तिः ।

तथा तैत्तिरीयके ।—“ब्रह्मविदाप्नोति परं” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मो० १ अनु० ]  
इत्युपक्रमः । “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजनात्” [ तैत्ति० उप० ३ ब्रह्मो० ६ अनु० ] इत्युप-  
संहारः । “स यथायं” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मो० ८ अनु० ] इत्यभ्यासः । “यो  
वेद निहितं गुहायां” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मो० १ अनु० ] इत्यपूर्वतासूचनम् । “अभयं  
प्रतिष्ठां विन्दते । अथ सोऽभयं गतो भवति” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मो० ७ अनु० ] इति  
फलश्रुतिः । “सोऽकामयत” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मो० ६ अनु० ] इत्याद्यर्थवादः ।



मननन्तु—श्रुतस्य अद्वितीयवस्तुनो वेदान्ता-  
र्थानुगुण्युक्तिभिः अनवरतमनुचिन्तनम् ॥ १६६ ॥

श्रवणनिरूपणानन्तरं तदुत्तराङ्गस्य मननस्य लक्षणमाह,  
मननन्त्विति । षड्विधलिङ्गतात्पर्यपूर्वकं श्रुतस्य अद्वितीय-  
ब्रह्मणो वेदान्ताविरोधिनीभिर्युक्तिभिर्नैरन्तर्येण अनुचिन्तनं  
मननमित्यर्थः ॥ १६६ ॥ सु० ।

“असन्नेव स भवति । असद्ब्रह्मेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्देद । सन्तमेनं ततो  
विदुः” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मी० ६ अनु० ] इति “को ह्यवान्यात्कः प्राण्यत् । यदेप  
आकाश आनन्दो न स्यात्” [ तैत्ति० उप० २ ब्रह्मी० ७ अनु० ] इत्युपपत्तिः ।

तथा मुण्डके च ।—“अथ परा यथा तदन्तरमधिगम्यते” [ मुण्ड० १ मुण्ड०  
१ खण्ड० ५ मन्त्रः ] इत्युपक्रमः । “ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्” [ मुण्ड० २ मुण्ड०  
२ खण्ड० ११ मन्त्रः ] इत्युपसंहारः । “येनाचरं पुरुषं वेद सत्यं” [ मुण्ड० १  
मुण्ड० २ खण्ड० १३ मन्त्रः ] “तदेतदचरं ब्रह्म” [ मुण्ड० २ मुण्ड० २ खण्ड० २  
मन्त्रः ] “तमेवैकं जानथ आत्मानं” [ मुण्ड० २ मुण्ड० २ खण्ड० ५ मन्त्रः ]  
इत्याद्यभ्यासः । “न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा” [ मुण्ड० ३ मुण्ड० १ खण्ड०  
८ मन्त्रः ] इत्यारभ्य “वेदान्तविज्ञानमुनिश्रितार्थाः” [ मुण्ड० ३ मुण्ड० २ खण्ड०  
६ मन्त्रः ] इत्यन्तेनापूर्वतासूचनम् । “निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति” [ मुण्ड० ३ मुण्ड०  
१ खण्ड० ३ मन्त्रः ] “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” [ मुण्ड० ३ मुण्ड० २ खण्ड० ८ मन्त्रः ]  
इति फलश्रुतिः । “यथा सुदीप्तात्पावकाद्विष्णुलिङ्गाः” [ मुण्ड० २ मुण्ड० १ खण्ड०  
१ मन्त्रः ] इत्याद्यर्थवादः । “कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति”  
[ मुण्ड० १ मुण्ड० १ खण्ड० ३ मन्त्रः ] इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञारूपा  
ह्युपपत्तिः । एवमैतरेयादिष्वपि शाखान्तरेषूपक्रमाद्यहनीयम् ॥ १६५ ॥ वि३० ।

मननं लक्षयति, मननं त्विति ।—केवलं पुरुषबुद्ध्यात्येक्षितशक्तकर्तव्याह्वयर्थं  
“वेदान्तानुगुणं” इति विशेषणम् । “पार्ष्ण धर्मोपदेशश्च वेदशास्त्राऽविरोधिना । यस्तर्कै-  
णानुसम्बन्धे स धर्मो वेद नेतरः” ॥ [ मनु० १२ अध्या० १०६ श्लोकः ] इति स्मृतेः ।  
अथ धर्मशब्दो ब्रह्मणोऽप्युपलक्षणार्थः । अनवरतपदं मननस्यावश्यकत्वद्योत-  
नार्थम् ॥ १६६ ॥ वि३० ।

विजातीयदेहादिप्रत्ययरहिताद्वितीयवस्तुसजा-  
तीयप्रत्ययप्रवाहः,—निदिध्यासनम् ॥ १६७ ॥

समाधिस्तु द्विविधः,—सविकल्पको निर्वि-  
कल्पकश्चेति ॥ १६८ ॥

तत्र सविकल्पको नाम—ज्ञातज्ञानादि-

निदिध्यासनलक्षणमाह, विजातीयेति ।—विजातीय-  
देहादिवुद्भूतजडपदार्थविषयकप्रत्ययनिराकरणेन सजातीया-  
द्वितीयवस्तुविषयकप्रत्ययप्रवाहीकरणं निदिध्यासनमित्यर्थः ॥  
१६७ ॥ सु० ।

व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावे सति चित्तस्यै-  
काग्रतापरिणामः समाधिः । स च द्विविध इत्याह,—सवि-  
कल्पको निर्विकल्पकश्च ॥ १६८ ॥ सु० ।

आद्यस्य लक्षणमाह, तत्रेति । तत्र तयोः सविकल्पक-  
निर्विकल्पकयोर्मध्ये सविकल्पकोऽपि द्विविधः । अहं ब्रह्मास्मीति  
शब्दानुबिद्धतया अद्वितीये वस्तुनि चित्तवृत्तेः अवस्थानमित्येकः ।  
द्वितीयस्तु ज्ञातज्ञानज्ञेयत्रिपुटोलयानपेक्षया अहं ब्रह्मास्मीति  
शब्दानुबिद्धतया अद्वितीये वस्तुनि अविकल्केदेन चित्तवृत्तेः अव-  
स्थानमित्यर्थः ।

ननु “भक्षितेऽपि लशुने न शान्तो व्याधिः” इति न्यायेन उक्त-

निदिध्यासनलक्षणमाह, विजातीय इति ॥ १६७ ॥ वि० ।

चित्तस्य ज्ञेयात्मना नियन्त्रावस्थानं समाधिः तं विभज्य लक्षयति, समाधिः  
इत्यादिना ।—सविकल्पकः सम्यग्ज्ञातसमाधिर्निर्विकल्पकोऽसम्यग्ज्ञातसमाधिरिति  
साम्यदायिकी संज्ञा द्रष्टव्या ॥ १६८ ॥ वि० ।

तत्रेत्युद्दिष्टसमाधिद्वयं सम्यगर्थः । ज्ञाता ज्ञानं ज्ञेयं चेति यो विकल्पो विभागील्लेखः  
तस्य लथोऽभावस्तदनपेक्षया ज्ञातादिविकल्पील्लेखपूर्वकमिति यावत् । “अद्वितीय”

विकल्पलयानपेक्षया अद्वितीयवस्तुनि तदाकारा-  
कारितायाश्चित्तवृत्तेरवस्थानम् । तदा मृन्मय-  
गजादिभानेऽपि मृद्भानवत् द्वैतभानेऽप्यद्वैतं वस्तु  
भासते । तदुक्तमभिनीय,—“दृशिस्वरूपं गगनोपमं

सविकल्पकसमाधोः सकलभेदनिराकरणाय प्रवर्तनात् तयोरपि  
ज्ञात्वादिभेदविषयकत्वान्नाद्वैतवस्तुमात्रभानं तत्र इत्याशङ्योत्तर-  
माह, तदेति ।—तदा सविकल्पकसमाध्यनुभवकाले ज्ञात्वादि-  
भेदप्रतीतावपि अद्वैतं वस्तु भासत एव । सुवर्णमयकुण्डलादि-  
भाने सुवर्णभानवत् मृन्मयगजादिभाने मृद्भानवच्च गजादि-  
भानस्य वाचारम्भणमात्रत्ववत् ज्ञात्वादिभानस्यापि वाचारम्भण-  
मात्रत्वात् अद्वैतमेव वस्तु भासते इत्यर्थः । यद्वा “सर्वं खल्विदं  
ब्रह्म” [ छान्दो० उप० ३ अध्या० १४ खण्ड० १ मन्त्रः ] “एत-  
दात्ममिदं सर्वम्” [ छान्दो० ६ अध्या० ८ खण्ड० ७ मन्त्रः ]  
इत्यादिश्रुतिबलात् सर्वमहमिति गिरिणदीसमुद्रात्मकं सर्वं  
जगत् स्वाभिन्नसच्चिदानन्दब्रह्मत्वेन अनुभूय तस्य दग्धपट-  
न्यायेन प्रपञ्चभानेऽप्यद्वैतं सच्चिदानन्दलक्षणं वस्तु भासते एव  
इत्यर्थः । तदुक्तं भगवता,—“वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा  
सुदुर्लभः” इति [ भगवद्गीता ७ अध्या० १८ श्लोकः ] ।

मूलकारोऽपि अस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तरसम्पत्तिं दर्शयति, तदुक्त-  
मिति । ओमिति यत्परं ब्रह्म तदेवाहमित्यन्वयः ।

इतिच्छेदः । सविकल्पकसमाधिलक्षणाद्यमुदाहरणेन प्रत्याययति, तदा नृदिति ।—  
यथा नृदिकारे गजे कुम्भकारादिनिर्मिते गजोऽयमित्यस्यां बुद्धौ गजाकारोक्तेऽपि  
कुम्भावमेव सत्यं भासते गजाकारस्य मिथ्यात्वनिश्चयात् एवं ब्रह्माकारायां ह्यसौ  
ज्ञात्वाद्याकारे उल्लिख्यमानेऽपि ब्रह्मैव सत्यं भासते, न ज्ञात्वादिविकल्प इत्यर्थः ।

कथं तत्र ब्रह्म भासत इत्यपेक्षायां पूर्वोक्तार्थसम्यक्तुदाहरणेन तत्सङ्गपमाह,



परं सक्तद्विभातं त्वजमेकमक्षरम् । अलेपकं सर्वगतं

किं तदित्याह, दृशिस्वरूपमिति ।—दृशिर्दृष्टिस्तस्या रूपं द्रष्टृत्वं तद् यस्य परमात्मस्वरूपस्य तत् दृशिस्वरूपं, सात्त्वि-  
स्वरूपमित्यर्थः । तदुक्तं भगवता,—“उपद्रष्टानुमन्ता च भर्ता  
भोक्ता महेश्वरः । परमात्मेति चाप्युक्तो देहेऽस्मिन् पुरुषः  
परः ॥” इति [ भगवद्गीता १३ अध्या० २२ श्लोकः ] । पुनः किं  
स्वरूपं तत् ? गगनोपमं,—गगनम् उपमा दृष्टान्तो यस्य तद्  
गगनोपमं, गगनवर्त्तलपस्वरूपमित्यर्थः । तथा च भगव-  
द्वचनं,—“यथा सर्वगतं सौक्ष्म्यादाकाशं नोपलिप्यते । सर्वत्रा-  
वस्थितो देहे तथाऽऽत्मा नोपलिप्यते ॥” इति [ भगवद्गीता १३  
अध्या० ३२ श्लोकः ] ; यद्वा,—गगनोपमं गगनवदमूर्तस्वरूप-  
मित्यर्थः । “आकाशशरीरं ब्रह्म” [ तैत्ति० १ वल्ली ६ अनु०  
२ मन्त्रः ] इति श्रुतेः । पुनः किम्भूतम् ? सक्तद्विभातं—सक्तदेव-  
दैव विभातं सर्वदैकस्वरूपेण भासमानं, चन्द्रादिप्रकाशवत् न  
वृद्धिचयशीलमित्यर्थः । पुनः किम्भूतम् ? अजं—जन्मरहितम् ।  
एकं—निरस्तसमस्तोपाधिभेदम् । अक्षरं—विनाशधर्म्मराहित्येन

तदुक्तमभिनौय इति ।—अभिनयमङ्गचेष्टाविशेषं कृत्वेत्यर्थः । दृशिस्वरूपं—चैतन्यघनं  
“विज्ञानघन एव” [ बृ३० उप० २ अध्या० ४ ब्रा० १२ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ।  
गगनोपमं—सर्वगतम् “आकाशवत्सर्वगतश्च” [ छान्दो० उप० ६ अध्या० ३ खण्ड०  
२ मन्त्रभाष्ये काठकस्याङ्ग्रेखः ] इतिश्रुतेः । परं—मायाऽतीतं “अक्षरात् परतः  
परः” [ मुण्ड० २ मुण्ड० १ खण्ड० २ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः । सक्तद्विभातम्—  
एकदैव कृत्स्नमभिव्यक्तं “सक्तद्विधा हैवास्मै भवति” [ छान्दो० ३ अध्या० ११ खण्ड०  
३ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः । तुशब्दः पादपूरणार्थः । अजं—जन्मादिविकारशून्यं—“न  
जायते म्रियते वा विपश्चित्” [ कठ० उप० १ अध्या० २ वल्ली० १८ मन्त्रः ] इत्यादि-  
श्रुतेः । एकं—सजातीयविजातीयशून्यं “एको देवः” [ श्वेता० उप० ६ अध्या० ११  
मन्त्रः ] “एकं सन्तं बहुधा कल्पयन्ति” [ ऋग्वेद० ] इतिश्रुतेः । अक्षरं—कूटस्थं नित्यं  
“येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यं” [ मुण्ड० १ मुण्ड० २ खण्ड० १३ मन्त्रः ] इति श्रुतेः ।

यदद्वयं तदेव चाहं सततं विमुक्तः ॥ श्रीम् ॥”

“दृशिस्तु शुद्धोऽहमविक्रियात्मको न मेऽस्ति कश्चिद्विषयः स्वभावतः ।” इत्यादि [ उपदेश-  
साहस्री० १० प्रक० १ श्लोकः २ श्लोकस्य च  
पूर्वार्धः ] ॥ १६६ ॥

कूटस्थस्वरूपमित्यर्थः । तथा च भगवानाह,—“क्षरः सर्वाणि  
भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते” [ भगवद्गीता १५ अध्या० १६  
श्लोकः ] इति । अलेपकम्—असङ्गत्वादविद्यादिरोषरहित-  
मित्यर्थः । “असङ्गो ह्ययं पुरुषः” [ बृह० उप० ४ अध्या०  
३ ब्रा० १५ मन्त्रः ] इति श्रुतेः । सर्वगतं—सर्वत्र ब्रह्मादि-  
स्थावरान्तेषु भूतेषु गतं व्याप्तम् । अद्वयं—स्वजातीयविजातीय-  
स्वगतभेदराहित्येन द्वितीयरहितम् ! सततं विमुक्तमिति—  
सर्वदा कार्यकारणात्मकसर्वापाधिविनिर्मुक्तत्वेन सन्ततैकरूप-  
मित्यर्थः । तथा च श्रीमद्भागवते—“बद्धो मुक्त इति व्याख्या  
गुणतो मे न वस्तुतः [ ११ स्कन्ध० ११ अध्या० १ श्लोकः ]  
इति ; तथा च एतादृशं निरतिशयानन्दं यत्परं ब्रह्म तदे-  
वाहमिति भावयतो निषेधप्रतियोगित्वेन तत्तदुपाधिभानात्  
तत्प्रयुक्तभेदभानेऽप्यहैतं भासत एवेत्यर्थः ॥ १६६ ॥ सु० ।

अलेपकं “निरदय निरञ्जनं” [ श्वेता० उप० ६ अध्या० १६ मन्त्रः ] इति श्रुतेः ।  
सर्वगतं—सर्वानुस्यूतं सन्मात्रं “यस्मिन्द्यौ पृथिवी चान्तरिक्षमोतं” [ मुण्ड० २ मुण्ड०  
२ खण्ड० ५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः । यदद्वयं—स्वगतभेदशून्यं “अशब्दमस्पर्शमरूपं”  
[ कठ० उप० १ अध्या० ३ ब्रह्मी० १५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः । तदेव चाहमस्मि “अहं  
ब्रह्मास्मि” [ बृह० उप० १ अध्या० ४ ब्रा० १० मन्त्रः ] इति श्रुतेः । अतोऽहं  
सततं—सर्वदैव, विमुक्तः,—न कदापि बद्धः, “विमुक्तश्च विमुच्यते” [ कठ० उप०  
२ अध्या० ५ ब्रह्मी० १ मन्त्रः ] इति श्रुतेरिति श्लोकार्थः ॥ १६६ ॥ विद० ।

निर्विकल्पकस्तु—ज्ञातृज्ञानादिविकल्पलया-  
पेक्षया अद्वितीयवस्तुनि तदाकाराकारिताया-  
श्चित्तवृत्तेरतितरामेकीभावेन अवस्थानम् । तदा तु  
जलाकाराकारितलवणानवभासेन जलमात्राव-  
भासवदद्वितीयवस्त्वाकाराकारित-चित्तवृत्त्यनव-  
भासेन अद्वितीयवस्तुमात्रमेव अवभासते । तत-  
श्चास्य सुषुप्तेष्व अभेदशङ्का न भवति । उभयत्र

निर्विकल्पकसमाधिस्वरूपमाह, निर्विकल्पकस्त्विति ।  
अयञ्च द्विविधः, चिरकालाभ्यस्त्यदुत्तरसविकल्पकसमाध्यनुभव-  
जनितसंस्कारसहकृतायाश्चित्तवृत्तेर्ज्ञात्रादितिपुटीलयपूर्वकमहेते  
वस्तुनि एकत्वौभावावस्थानात्मकः प्रथमः । एतन्निर्विकल्पक-  
समाध्यभ्यासपाटवेन लुप्तसंस्कारतया ज्ञात्रादितिपुटीलयपूर्वक-  
मखण्डाकाराकारितायाश्चित्तवृत्तेर्विनापि स्वस्फूर्तिं केवलचिदा-  
नन्दात्मनावस्थानात्मको द्वितीयः ।

तत्र द्वितीयं पञ्चमभिप्रेत्याह, ज्ञातृज्ञानादीति ।

ननु एवं समाधिसुषुप्त्योर्विच्छेपाभावेन वृत्त्यभानादभेद-  
माशङ्क्य परिहरति, ततश्चेति ।

तत्र युक्तिमाह, उभयत्रेति ।—समाधिसुषुप्त्योरित्यर्थः ।

निर्विकल्पकसमाधिं लक्षयति, निर्विकल्पकस्तु इति । अत्राप्यद्वितीयेति च्छेदः ।  
अतितरामेकीभावेनावस्थाने दृष्टान्तः, तदा जलेति । दृष्टान्तदर्शितमर्थं दार्ष्टान्तिके  
योजयति, अद्वितीयेति । ननु सुषुप्तावपि ज्ञातृज्ञेयज्ञानविभागानां लयसम्भवात्  
तत्र निर्विकल्पकसमाधिलक्षणमतिव्याप्नोतीत्यत आह, ततश्चेति । तत्र हेतुमाह,  
उभयत्रेति । सुषुप्तां बुद्धिरिव नास्ति, बुद्धेः कारणात्मनावस्थानस्य तल्लक्षणत्वात् ।  
इह तु बुद्धिवृत्तेरद्वितीयवस्त्वाकाराकारिताया अवस्थानाङ्गीकारात्सुषुप्तेर्भेदीपपत्ते-



वृत्त्यभाने समानेऽपि तत्सद्भावासद्भावमात्रेण  
अनयोर्भेदोपपत्तेः ॥ १७० ॥

अस्याङ्गानि—यमनियमासनप्राणायामप्रत्या-  
हारधारणाध्यानसमाधयः ॥ १७१ ॥

तत्र अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहाः,—  
यमाः ॥ १७२ ॥

तत्सद्भावेति ।—समाधावज्ञायमानवृत्तिसद्भावात् सुषुप्तौ वृत्त्य-  
भावाच्च तयोर्भेदोपपत्तेरित्यर्थः ॥ १७० ॥ सु० ।

उक्तसमाधेः साधनापेक्षायामाह, अस्याङ्गानौति ।

तानि च साधनानि क्रमेण उद्दिशति, यमेति ।—यमाद्य-  
ष्टाङ्गानि समाधेरन्तरङ्गसाधनानि इत्यर्थः ॥ १७१ ॥ सु० ।

प्रथमं यमस्य लक्षणमाह, तत्रेत्यादि । तेषु यमाद्य-  
ष्टाङ्गेषु मध्ये अहिंसादयः पञ्च यमा अवस्थानुष्ठेया इत्यर्थः  
॥ १७२ ॥ सु० ।

रित्यर्थः । नापि मुक्तावतिव्याप्तिसत्त्वाविद्यातत्कार्यसंस्काराणामत्यन्तमुच्छेदान्, इह  
पुनर्व्युत्थानादिव्यवहारदर्शनेन तेषामनुवृत्तेरिष्टत्वात् । नापि जीवन्मुक्तौ प्रसङ्गः,  
तस्य व्युत्थानदशायामपि बाधितानुवृत्तिमात्रप्रपञ्चावभासोऽपि स्वस्वरूप एवावस्थानात्  
साधकस्य बाधितानुवृत्तिमात्रप्रपञ्चावभासमाभावादिति द्रष्टव्यम् ॥ १७० ॥ विद० ।

उक्तनिर्विकल्पकसमाधिस्वरूपोपकारकाण्यङ्गान्याह, अस्य इति ॥ १७१ ॥ विद० ।

तत्र यमानाह, तत्रेति । बाह्यनःकायेः परपीडावर्जनम्—अहिंसा । सत्यं—  
यथाथभाषणम् । अस्तेयम्—अदत्तादानरूपपरस्परहरणराहित्यम् । ब्रह्मचर्यम्—  
अष्टाङ्गमैथुनवर्जनम् । तथा चोक्तं,—“स्मरणं कौर्त्तनं कैलिः प्रेक्षणं गुह्यभाषणम् ।  
सङ्कल्पोऽध्यवसायश्च क्रियानिर्वातरेव च ॥ एतन्मैथुनमष्टाङ्गं प्रवदन्ति मनीषिणः ।  
विपरीतं ब्रह्मचर्यमेतदेवाष्टलक्षणम् ॥” इति [ दत्तसंहिता ७ अध्या० ] अपरि-  
ग्रहः,—समाध्यनुष्ठानानुपयुक्तस्य वस्तुमात्रस्यासङ्गः ॥ १७२ ॥ विद० ।

शौचसन्तोषतपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि—  
नियमाः ॥ १७३ ॥

करचरणादिसंस्थानविशेषलक्षणानि पद्म-  
स्वस्तिकादीनि—आसनानि ॥ १७४ ॥

रेचकपूरकंकुम्भकलक्षणाः प्राणनियहोपायाः,  
—प्राणायामाः ॥ १७५ ॥

तदनन्तरं नियमानाह, शौचेत्यादि । शौचादयः पञ्च  
नियमा इत्यर्थः ॥ १७३ ॥ सु० ।

आसनं लक्षयति, करेत्यादि ॥ १७४ ॥ सु० ।

प्राणायामलक्षणमाह, रेचकेत्यादि । “इडया पूरयेद्वायुं

नियमानाह, शौचमिति ।—शौचं—वाङ्माभ्यन्तरलक्षणम् । तदुक्तं,—“शौचं तु  
द्विविधं प्रीक्तं बाह्यमाभ्यन्तरं तथा । मृज्जलाभ्यां कृतं बाह्यं भावशुद्धिस्तथाऽऽन्तरम् ॥”  
[ दशमं हिता ५ अध्या० ] इति । सन्तोषः,—यदृच्छालाभसन्तुष्टिरलाभे चाविषादः ।  
तपः,—कामानशनं “तपो नानशनान्तरम्” [ महा० नार० २।१२ ] इति श्रुतेः ।  
अनशनञ्च कामानशनमेव । केचित्तु “मनस्येन्द्रियाणाञ्च ह्येकाग्रं परमं तपः”  
[ उपदेशसाहस्री १७ प्रक० २४ श्लोकः पूर्वाह्नः ] इत्याद्युक्तलक्षणं तप इत्याहुः ।  
सर्वथा तु नाव चान्द्रायणादिः तपःशब्दार्थस्तस्य समाधिविरोधादिति द्रष्टव्यम् ।  
स्वाध्यायः,—प्रणवजप उपनिषद्ग्राहणं च “ओमित्येवं ध्यायय आत्मानम्” [ मुण्ड०  
२ मुण्ड० २ खण्ड० ६ मन्त्रः ] “उपनिषदमावर्त्तयेत्” [ आरु० उप० २ मन्त्रः ] इति-  
श्रुतेः । ईश्वरप्रणिधानं—तस्य मानसैरुपचारैरभ्यर्चनं “तं ह देवमात्मबुद्धिप्रकाशं  
मुमुक्षुर्वै शरणमहं प्रपद्ये” [ श्वेता० उप० ६ अध्या० १८ मन्त्रः ] इति मन्त्रलिङ्गात् ॥  
१७३ ॥ वि६० ।

अयासनादीनि कथयति, कर इति । स्वस्तिकादीनौत्पादिपदाद्भवीरासनानि-  
यहः ॥ १७४ ॥ वि६० ।

रेचकः,—प्राणवायोः शनैर्वाग्मनासापुटाह्चिषणासापुटाश्च सव्यापसव्यन्यायेन

मुञ्चेदक्षिणयानिलम् । यावच्छ्वासं समासीनः कुम्भयेत् तं सुषुम्णया ॥”

यदा योगी पद्माद्यासने उपविश्य योगमभ्यस्यति तदा गुल्फाभ्यां गुह्यमूल निष्पीड्य खेचरीमुद्रासाहाय्येन प्राणधारणया सुषुम्णाभार्गेण मूलाधारात् कुण्डलिनीमुत्थाप्य स्वाधिष्ठानमणिपूरानाहत-विशुद्धान्निर्वाणख्यषट्चक्रभेदक्रमेण सहस्रदलकमलकर्णिकायां विद्यमानपरमात्मना सह संयोज्य तत्रैव चित्तं निर्वातदीपवदचलं कृत्वा स्वात्मानन्दरसं पिवतीत्ये तत्प्राणायामफलम् । स च द्विविधः, अगर्भः सगर्भश्चेति । “मुञ्चेदक्षिणया वायुं मात्राहौनमनन्यधीः । पूरयेद्वामया तद्वत् कुम्भयेच्च सुषुम्णया । यावच्छ्वासं जितश्वासो भवेन्मासाज्जितेन्द्रियः ॥” इति । प्रणवोच्चारणराहित्येन उक्तरचकपूरककुम्भकक्रमेण प्राणनिरोधोऽगर्भप्राणायामः । “रेचयेत् षोडशेनैव तद्वैगुण्येन पूरयेत् । कुम्भयेच्च चतुःषष्ट्या प्रणवार्थमनुस्सरन् ॥” इति वचनात् षोडशसंख्याकं प्रणवं मनसा जपन् दक्षिणया वायुं विरेच्य द्वात्रिंशत्संख्याकं प्रणवं मनसा समुच्चरन् वामया वायुमापूर्य चतुःषष्टिसंख्याकं प्रणवं मनसा जपन् तदर्थञ्चाकारोकारमकारार्द्धमात्रात्मकसार्द्धत्रिवलयाकारं कुण्डलिनीरूपं चिदानन्दकन्दञ्च मूलादिब्रह्मरन्ध्रान्तमनुसन्दधत् । सुषुम्णया चित्तमपि तदेकप्रवणं कुर्वन् यावत् श्वासं कुम्भयेत् । तदुक्तमाचार्यैः,—“षोडशतद्विगुणचतुःषष्टिमात्राणि च तानि च क्रमशः । रेचकपूरककुम्भकभेदैस्त्रिविधः प्रभञ्जनायामः ॥” इति प्राणायामप्रकारः ॥ १७५ ॥ सु० ।

वह्निर्निःसारणम् ; पूरकः,—तस्य तथैवान्तःप्रवेशनम् । कुम्भकस्तु—पूरितस्य वायो-रन्तरं निरोध इति भेदः ।



इन्द्रियाणां स्वस्वविषयेभ्यः प्रत्याहरणं,—

प्रत्याहारः ॥ १७६ ॥

क्रमप्राप्तं प्रत्याहारं निरूपयति,—इन्द्रियाणामित्यादि ।

श्रोत्रादीनामिन्द्रियाणां स्वस्वविषयेभ्यः शब्दादिभ्यः सका-  
शात् पाषाणोपरिप्रयुक्तः शरसङ्घातस्तद्वत् प्रत्यावर्त्तनं—  
प्रत्याहारः ।

ननु इन्द्रियाणां स्वस्वविषयेभ्यो निवर्त्तनं प्रत्याहार इत्युक्तं,  
तन्न सम्भवति ; शब्दादिविषयाणां सुखसाधनत्वेन वैषयिकसुख-  
व्यतिरिक्तनिरतिशयानन्दसद्भावे प्रामाणाभावात् । हैरण्यगर्भाद्य-  
मृतभोगस्येश्वरेणापि त्यक्तुमशक्यत्वादिति चेन्न, मूढैः कर्मजडै-  
र्विषयलम्पटैस्त्यक्तुमशक्यत्वेऽपि शुद्धान्तःकरणेन संसाराविद्यकत्व-  
दर्शिना विषयदोषदर्शनेन तुच्छीकृतशब्दादिविषयप्रपञ्चेन  
पुरुषोत्तमेन त्यक्तुं शक्यत्वात् ; अन्यथा संसार एव लोलुप्येत ।  
“तस्माद्यासमेषां तपसामतिरिक्तमाहुः” “एतमेव प्रव्राजिनो  
लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा०  
२२ मन्त्रः ] “एतत्सर्वं भूःस्वाहेत्यसु परित्यज्य आत्मानमन्विच्छेत्”  
[ जावा० उप० ६ मन्त्रः ] “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके  
अमृतत्वमानशुः,” [ महा० नार० १०।५ ] “ब्रह्मचर्यादेव प्रव्र-  
जेत्” [ जावाल० उप० ४ मन्त्रः ] “यदहरिव विरजेत् तदहरिव  
प्रव्रजेत् वनाद्-गृहाद्वा” [ जावाल० उप० ४ मन्त्रः ] । “सर्व-  
धर्मान् परित्यज्य मामेकं शरणं व्रज” [ भगवद्गीता १८ अध्या०  
६६ श्लोकः ] “संसारमेव निःसारं दृष्ट्वा सारदिदृक्षया । प्रव्र-  
जन्त्यक्ततोद्वाहाः परं वैराग्यमाश्रिताः” ॥ [ आङ्गिरसः ] “प्रत्यग्वि-  
विदिषासिद्धैर्वेदानुवचनादयः । ब्रह्मावाप्त्यै श्रुतत्यागमीप्सन्तीति  
श्रुतेर्ब्रूलात्” ॥ [ सुरेश्वरकृता बृह० भाष्ये १४ श्लोकव्याख्या ]

अद्वितीयवस्तुनि अन्तरिन्द्रियधारणां,—  
धारणा ॥ १७७ ॥

तत्र अद्वितीयवस्तुनि विच्छिद्य विच्छिद्य  
अन्तरिन्द्रियवृत्तिप्रवाहः,—ध्यानम् ॥ १७८ ॥

समाधिस्तु—उक्तः सविकल्पक एव ॥ १७९ ॥

इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिः । तथा “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्”  
[ तैत्ति० उप० ३ वल्ली० ६ अनु० १ मन्त्रः ] “एतस्यैवानन्दस्य  
अन्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्ति” [ बृह० उप० ४ अध्या०  
३ ब्रा० ३२ मन्त्रः ] “एषोऽस्य परमानन्दः” [ बृह० उप० ४ अध्या०  
३ ब्रा० ३२ मन्त्रः ] “आत्मैवानन्दः,” “यदेष आकाश आनन्दो  
न स्यात्” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली ७ अनु० १ मन्त्रः ] “आन-  
न्दाद्देव खल्विमानि भूतानि” [ तैत्ति० उप० ३ वल्ली० ६ अनु०  
१ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिभिश्च नित्यात्मसुखस्य प्रतिपादितत्वात्  
शब्दादिवैषयिकसुखव्यतिरिक्तनिरतिशयानन्दसद्भावे प्रमाणा-  
भावादित्येतदपि निरस्तं बोद्धव्यम् ॥ १७६ ॥ सु० ।

सम्प्रति धारणां लक्षयति, अद्वितीयेत्यादि । सर्वेषां  
बुद्धिसाक्षितया विद्यमानेऽद्वितीयवस्तुनि चित्तनिक्षेपणं धारणे-  
त्यर्थः ॥ १७७ ॥ सु० ।

धारणापाटवाभावेन चित्तस्थैर्याभावात् । अद्वितीये वस्तुनि  
विच्छिद्य विच्छिद्य चित्तवृत्तिप्रवाहोत्करणं ध्यानमित्याह,  
तद्वाद्वितीयेत्यादि ॥ १७८ ॥ सु० ।

समाधिरुक्त एव सविकल्पकः स्मर्तव्य इत्याह, समाधि-  
स्त्विति ॥ १७९ ॥ सु० ।

समाधेर्ध्यानस्य भेदं द्योतयितुं विच्छिद्य विच्छिद्येत्युक्तम् । सुगममन्यत् ॥ १७५—  
१७६ ॥ विद० ।

एवमस्याङ्गिनो निर्विकल्पकस्य लयविक्षेप-  
कषायरसास्वादलक्षणाश्चत्वारो विघ्नाः सम्भवन्ति  
॥ १८० ॥

लयस्तावत्—अखण्डवस्त्वनवलम्बनेन चित्त-  
वृत्तेर्निद्रा ॥ १८१ ॥

अखण्डवस्त्वनवलम्बनेन चित्तवृत्तेरन्यावल-  
म्बनं—विक्षेपः ॥ १८२ ॥

उक्तयमाद्यष्टाङ्गसहितनिर्विकल्पकसमाधेः निर्विघ्नानुष्ठान-  
सिद्ध्यर्थं विघ्नज्ञानव्यतिरेकेण निराकरणस्य कर्तुमशक्यत्वात्  
अस्य चतुरो विघ्नान् दर्शयति, एवमस्येति ॥ १८० ॥ सु० ।

तत्राद्यं विघ्नं लक्षयति, लयस्तावदिति । लयो द्विविधः,  
चिरकालमुक्ताष्टाङ्गसहितनिर्विकल्पक-समाध्यभ्यासपाटवेनाति-  
तप्तलोहतलक्षितजलबिन्दुवत् तैलरहितदीपकलिकावच्च प्रत्य-  
गभिन्ने परमानन्दे चित्तवृत्तेर्लयः प्रथमः । द्वितीयस्तु मूर्च्छा-  
वस्थावत् आलस्येन चित्तवृत्तेर्वाङ्मयशब्दादिविषयग्रहानादरे  
सति प्रत्यगात्मस्वरूपानवभासनात् वृत्तेस्तब्धीभावलक्षणनिद्रा-  
रूपः ॥ १८१ ॥ सु० ।

तत्राद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयस्य विघ्नत्वेन तत्त्यागाय तत्स्वरूप-  
माह, अखण्डवस्त्वित्यादि ।

एवं साङ्गसमाधिमुतिष्ठतो यदाऽतिवृथ्थनावृष्टिरावृष्टिविव्याघ्रचौरन्वराद्युपद्रव-  
विघ्नसम्भावना भवति, तदा तन्निवृत्तिर्लोकावगतसाधनाऽवलम्बनेन कार्या । यदा तु  
मनस्वेव विघ्नाः प्रादुर्भविव्यन्ति, तदा तन्निवारणोपायमुपदेष्टुकामस्तद्व्यान् विघ्नान्  
निर्दिशति, अस्मेति ॥ १८० ॥ वि३० ।

लयादीन् विभज्य लक्षयति, लयस्तावदिति ।



लयविच्छेपाभावेऽपि चित्तवृत्ते रागादिवास-  
नया स्तब्धीभावात् अखण्डवस्त्वनवलम्बनं—  
कषायः ॥ १८३ ॥

अखण्डवस्त्वनवलम्बनेनापि चित्तवृत्तेः सवि-

द्वितीयं विघ्नमाह, अखण्डेत्यादि ।—अखण्डवस्तुग्रहणा-  
यान्तर्मुखतया प्रवृत्तायाश्चित्तवृत्तेश्चिदनवलम्बनेन त्वस्तपक्षिवत्  
पुनर्वाह्यविषयग्रहणाय प्रवृत्तिर्विच्छेप इत्यर्थः ॥ १८२ ॥ सु० ।

तृतीयं विघ्नमाह, लयविच्छेपेति । रागादयस्त्रिविधाः,—वाह्याः,  
आभ्यन्तराः, वासनामात्ररूपाश्चेति । वाह्याः पुत्रादिविषयाः ।  
आभ्यन्तराः, मनोराज्यादयः । संस्काररूपा वासनामयाः । तत्र  
अनेकजन्माभ्यस्तवाह्याभ्यन्तररागाद्यनुभवजनितसंस्कारैः कलु-  
षीकृतं चित्तं कथञ्चित् अवणादिसाधनेन अन्तर्मुखमपि चैतन्य-  
ग्रहणसामर्थ्याभावात् मध्य एव स्तब्धीभवति । यथा राजदशनाय  
खण्डहान्निर्गत्य राजमन्दिरं प्रविष्टस्य कस्यचित् पुरुषस्य द्वार-  
पालनिरोधेन स्तब्धीभावः, तथा परित्यक्तवाह्यविषयस्य अखण्ड-  
वस्तुग्रहणाय प्रवृत्तस्य उद्बुद्धरागादिसंस्कारैः स्तब्धीभावादखण्ड-  
वस्त्वग्रहणं कषाय इत्यर्थः ॥ १८३ ॥ सु० ।

चतुर्थं विघ्नमाह, अखण्डेति ।—उक्तसविकल्पकसमाध्यो-  
र्मध्ये द्वितीयः शब्दाननुबिद्धस्त्रिपुटीविशिष्टस्तस्मिन् य आनन्दो  
वाह्यशब्दादिविषयप्रपञ्चभारत्यागप्रयुक्तः, न तु चैतन्यप्रयुक्तः ;  
यथा निधिग्रहणाय प्रवृत्तस्य निधिपरिपालकभूतप्रेताद्यावृत्तस्य  
निधिप्राप्त्यभावेऽपि भूताद्यनिष्ठनिवृत्तिमात्रेण कोऽपि महाना-  
नन्दी भवति, तथा सविकल्पकसमाधावखण्डवस्त्वनवलम्बनेन  
नित्यानन्दरसास्वादनाभावेऽपि अनिष्टवाह्यप्रपञ्चनिवृत्तिजन्या-

कल्पकानन्दास्वादनं—रसास्वादः ; समाधारश्च-  
समये सविकल्पकानन्दास्वादनं वा ॥ १८४ ॥

अनेन विघ्नचतुष्टयेन विरहितं चित्तं निर्वात-  
दीपवदचलं सद्गुणैश्चैतन्यमात्रमवतिष्ठते यदा  
तदा निर्विकल्पकः समाधिरित्युच्यते । तदुक्तं,—  
“लये सम्बोधयेत् चित्तं विक्षिप्तं शमयेत् पुनः ।

नन्दं सविकल्पकरूपं ब्रह्मानन्दभ्रमेणास्वादयति तद्रसास्वादन-  
मित्यर्थः ।

लक्षणान्तरमाह, समाधारश्चेति । निर्विकल्पकसमाध्या-  
रम्भकाले अनुभूयमानसविकल्पकानन्दत्यागासहिष्णुतया पुन-  
स्तस्यैवास्वादनं रसास्वाद इत्यर्थः ॥ १८४ ॥ सु० ।

प्रोक्तविघ्नचतुष्टयनिवृत्तेः फलमाह, अनेन इत्यादि । लयादि-  
विघ्नाभावसहितं चित्तं यदा निर्वातदीपवदचलमगुणैश्चैतन्य-  
मात्रमवतिष्ठते तदा निर्विकल्पकसमाधिरित्यर्थः ।

लयादिविघ्नसद्भावे तन्निवृत्तिप्रकारे च वृद्धसम्प्रतिमाह,  
तदुक्तमित्यादि । पूर्वोक्तनिद्रालक्षणे लये जाते सति तन्निवृत्त्यर्थं  
चित्तं सम्बोधयेत्—चित्तगतजाड्यादिपरित्यागेन चित्तमुद्बोध-  
येत् । उक्तविघ्नपशुक्तं चित्तं यदा भवति, तदा विषयवैराग्यादिना  
चित्तं शमयेत्—बहिर्मुखतां परित्यज्यान्तर्मुखं कुर्यात् । उक्त-

उक्तलयादिविघ्नचतुष्टयाभावेन चित्तस्य ज्ञेये वस्तुनि यन्नैयल्यं तद्वृत्तान्तेन निर्वि-  
कल्पकसमाधिलक्षणमित्याह, तदेति । विघ्ननिवृत्त्युपायं सम्प्रतिप्रदर्शनेनाह, तदुक्त-  
मित्यादिना । लये सम्बोधयेत् उक्तश्रयेत्, सीत्साहं मनः कुर्यादिति यावत् ।  
विक्षिप्तं चित्तं धैर्यावलम्बनेन पुनः शमयेत् पुनरहितौघवस्तुनिष्ठं कुर्यादित्येतत् ।

सकषायं विजानीयात् शमप्राप्तं न चालयेत् ॥  
 नास्वादयेद्रसं तत्र निःसङ्गः प्रज्ञया भवेत् ।”  
 इत्यादि । “यथा दीपो निवातस्थो नेङ्गते

रागादिकषायसहितं चित्तं यदा भवेत् तदा विजानीयात् इयं  
 रागादिवासना वाङ्मयविषयप्रापिका, न त्वखण्डवस्तुप्रापिका,  
 अतो नेयं समीचीनेति विविच्य प्रत्यक्प्रवणवासनायाः सकाशा-  
 दियं निरुद्धा अतस्त्याज्येयमिति जानीयादित्यर्थः । यथा  
 सम्यग्वस्तुनि अप्राप्तं चित्तं यदा भवति, तदा तच्चित्तं कषाय-  
 सहितं जानीयात् । तच्चित्तं यावता कालेन रागादिवासनाक्षय-  
 सहितं भवति, तावत्कालं तच्चित्तं स्वस्थानात् न चालयेदिति  
 —न कम्पयेत् । वासनाक्षयानन्तरं चित्तं स्वत एव प्रत्यक्प्रवणं  
 भवतीत्यर्थः । नास्वादयेदिति पूर्वोक्तं सविकल्पकरसं विषय-  
 प्रपञ्चभारत्यागजन्यं नास्वादयेत् नानुभवेत् ।

तत्र युक्तिमाह, निःसङ्ग इति ।—यतो निःसङ्गो वैषयिक-  
 सुखदुःखादिसङ्गरहितः अतः प्रज्ञया युक्तो भवेत् स्थितप्रज्ञो  
 भवेदित्यर्थः । तदुक्तं भगवता,—“प्रजहाति यदा कामान्  
 सर्वान् पार्थ ! मनोगतान् । आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञ-  
 स्तदोच्यते ॥” [भगवद्गीता २ अध्या० ५५ श्लोकः] इति । तस्मा-  
 द्भयादिविघ्नाभावविशिष्टचित्तस्य चिन्मात्रतया अवस्थानं निर्वि-  
 कल्पकसमाधिरित्यर्थः । तत्र भगवदुक्तमाह, यथा दीप इति ।

सकषायं चित्तं विजानीयात् कलुषितं मे चित्तमिति विज्ञाय च समऽहितयचेतन्या-  
 त्मनि निवेशयेत् । पुनः शमप्राप्तं तत्र चालयेत्, तत्रैव प्रथमपूर्वकं स्थिरीकुर्यादित्यर्थः ।  
 रसं सविकल्पकानन्दं नास्वादयेत्, तदानन्दमात्रेण कृतार्थतां न मन्येत, किन्तु प्रज्ञया  
 विवेकबुद्ध्या निःसङ्गः सविकल्पकानन्देऽनासक्तो भवेदित्यर्थः । एवं विघ्नपरिहारे सति  
 अत्रिर्विकल्पकसमाध्यवस्थानं चित्तस्य तद्भगवदाक्योदाहरणेन दर्शयति, यथा दीप इति ।



अथ निर्विकल्पकसमाधौ स्वगुरूपदिष्टमार्गेण यथामति  
 किञ्चिद्विचार्यते ।—पञ्चभूमिकोपेतस्य चित्तस्य भूमिकात्रय-  
 परित्यागेन अवशिष्टभूमिकाद्वयं समाधिरित्युच्यते । कास्ताः  
 पञ्चभूमिकाः ?—क्षिप्तं, मूढं, विक्षिप्तम्, एकाग्रं, निरुद्धञ्चेति ।  
 पञ्च चित्तभूमिकाः । तत्रासुरसम्पन्नोक्तशास्त्रदेहवासनासु वर्त्त-  
 मानं क्षिप्तमित्युच्यते । निद्रातन्द्रादिग्रस्तं चित्तं मूढमित्युच्यते ।  
 कांदाचिक्लब्धानयुक्तं वह्निर्गमनशीलमपि उक्तक्षिप्ताद्विशिष्टतया  
 विक्षिप्तं चित्तमित्युच्यते । तत्र क्षिप्तमूढयोः समाधित्वशङ्कैव  
 नास्त्येति । विक्षिप्ते तु चेत्तसि विक्षेपान्तर्गततया दहनान्तर्गत-  
 वीजवच्चित्तस्य सद्य एव विनाशात् तदाऽपि न समाधिः । एका-  
 ग्रतां पतञ्जलिः सूत्रयति,—“शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यै-  
 काग्रतापरिणामः” [ पातञ्जल० ३ पाद० १२ सूत्रम् ] इति ।  
 अस्यार्थः,—शान्तः,—अतीतः । उदितः,—वर्त्तमानः । प्रत्ययः,  
 —चित्तवृत्तिः । अतीतप्रत्ययो यं पदार्थं परिगृह्णाति उदितोऽपि  
 तमेव चेत् गृह्णीयात्, तदा तावुभौ तुल्यप्रत्ययौ भवतः ।  
 तादृश एव चित्तस्य परिणाम एकाग्रतेत्युच्यते । एकाग्रताऽभि-  
 वृद्धिलक्षणं समाधिं सूत्रयति,—“सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयो  
 चित्तस्य समाधिपरिणामः” [ पात० ३ पाद० ११ सूत्रम् ] इति ।  
 रजोगुणेन चाख्यमानं चित्तं क्रमेण सर्वानर्थान् परिगृह्णाति तस्य  
 रजोगुणस्य निरोधाय क्रियमाणेन प्रयत्नविशेषेण दिने दिने  
 योगिनः सर्वार्थता क्षीयते एकाग्रता च उदेति, तादृशचित्तस्य  
 परिणामः समाधिरित्यर्थः । अस्य समाधेरष्टाङ्गेषु यमनियमा-  
 सनप्राणायामप्रत्याहाराः पञ्च बहिरङ्गानि हिंसादिभ्यो निषि-  
 द्धेभ्यो योगिनं कर्मभ्यो यमयन्ति निवर्त्तयन्ति इति अहिंसादयो  
 यमाः । जन्महेतोः काम्यधर्मान्निवर्त्त्य मोक्षहेतौ निष्कामधर्मे  
 नियमयन्ति प्रेरयन्तीति शौचादयो नियमाः । यमनियमयोः

अनुष्ठानवैलक्षण्यं स्मर्यते ।—“यमान् सेवेत सततं न नित्यं  
नियमान् बुधः । यमान् पतत्यकुर्वाणो नियमान् केवलान्  
भजन् ॥” [ मनु० ४ अध्या० २०४ श्लोकः ] इति । बुद्ध्या  
यमनियमौ समीक्ष्य यमबहुलेषु प्रयत्नेषु बुद्धिमनुसन्दधीत ।  
आसनप्राणायामप्रत्याहाराः व्याख्याताः । ध्यानधारणासमाधि-  
त्रयं मनोविषयत्वात् सम्प्रज्ञातसमाधेरन्तरङ्गं, यमादिकन्तु  
वहिरङ्गम् ; तथा च केनापि पुण्येनान्तरङ्गे प्रथमं लब्धे सति  
वहिरङ्गलाभाय नातिप्रयासः कर्त्तव्यः । यद्यपि पतञ्जालिना  
भौतिकभूततन्मात्रेन्द्रियाहङ्कारविषयाः सम्प्रज्ञातसमाधयो बहुधा  
प्रपञ्चिताः, तथापि तेषामन्तर्धानाकाशगमनादिसिद्धिहेतुतया  
मुक्तिहेतुसमाधिविरोधित्वात् न अस्माभिः तत्रादरः क्रियते ।  
तथा चोक्तं वासिष्ठे,—श्रीराम उवाच,—“जीवन्मुक्तशरीराणां  
कथमात्मविदां वर ! । शक्तयो नेह दृश्यन्ते आकाशगमना-  
दिकाः ॥” श्रीवासिष्ठ उवाच,—“अनात्मविदमुक्तोऽपि सिद्धि-  
जालानि वाञ्छति । द्रव्यमन्त्रक्रियाकालयुक्त्याप्रोत्येव राघव ! ॥  
नात्मज्ञस्यैव विषय आत्मज्ञो ह्यात्मनात्मदृक् । आत्मनात्मनि  
सन्तुष्टो नाविद्यामनुधावति ॥ ये केचन जगद्भावास्तानविद्या-  
मयान् विदुः । कथं तेषु किलात्मज्ञस्यैवार्थाविद्यो निमज्जति ॥  
द्रव्यमन्त्रक्रियाकालयुक्तयः साधुसिद्धिदाः । परमात्मपदप्राप्तौ  
नोपकुर्वन्ति काश्चन ॥” [ योगवासिष्ठे ५ । ८८ । ८ । १२ ।  
१३ । १४ । ३१ श्लोकः ] इति । आत्मविषयस्तु सम्प्रज्ञात-  
समाधिर्वासनाक्षयस्य निरोधसमाधेश्च हेतुः तस्मात् तत्रादरः  
कृतः । अथ पञ्चभूमिकारूपः चित्तस्य निरोधलक्षणः समाधि-  
र्निरूप्यते ।—तच्च समाधिं सूत्रयति,—“व्युत्थाननिरोधः  
संस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावी निरोधलक्षणचित्तान्वयो निरोधपरि-  
णामः” [ पात० ३ पाद० ८ सूत्रम् ] इति । व्युत्थानसंस्काराः

सोपमा स्मृता” इति च [ भगवद्गीता ६ अध्या०  
१६ श्लोकः ] ॥ १८५ ॥

अथ जीवन्मुक्तलक्षणमुच्यते ॥ १८६ ॥

जीवन्मुक्तो नाम स्वस्वरूपाखण्डब्रह्मज्ञानेन

समाधिविरोधिनः, ते च निरोधहेतुना योगिप्रयत्नेन प्रतिदिनं  
प्रतिक्षणञ्च अभिभूयन्ते, तद्विरोधिनश्च संस्काराः प्रादुर्भवन्ति ।  
तथा सति निरोधे एकैकस्मिन् क्षणे चित्तमनुगच्छति, सोऽय-  
मौदृशश्चित्तस्य परिणामो भवति यदा, तदा असंप्रज्ञात-  
समाधिरुच्यते इत्यर्थः ॥ १८५ ॥ सु० ।

एतत् समाधिद्वयं जीवन्मुक्तस्यैव भवति नान्यस्येति मनसि  
निधाय प्रथमं जीवन्मुक्तस्वरूपं प्रतिपादयितुं प्रतिजानीते,  
अथेत्यादि ॥ १८६ ॥ सु० ।

तस्य लक्षणमाह, “जीवन्मुक्तो नाम” इत्यादिना “ब्रह्मनिष्ठः”  
इत्यन्तेन । अत्र अखिलबन्धरहितो ब्रह्मनिष्ठो जीवन्मुक्त इति  
तस्य लक्षणम् । जीवतः पुरुषस्य हि कर्तृत्वभोक्तृत्वसुखदुःख-  
लक्षणोऽखिलो यश्चित्तधर्मः स क्लेशस्वरूपत्वाद् बन्धो भवति,

एवंविधसमाध्यन्तसाधनाज्ञानपरिपाके सति पूर्वोक्तप्रकारेण ब्रह्मात्मैक्यसाक्षा-  
त्कारे दृढीभूतुं विद्यातत्कार्यात्मकसर्वसंसारनिवृत्तौ जायमानायां काकतालीयन्यायेन  
यदि प्रारब्धकर्मवशात् तत्काल एव विदुषः शरीरपातस्तदा सद्य एव मुक्तिः स्यात् ॥  
१८१—१८५ ॥ वि० ।

यदा तु ज्ञानोत्पत्तिसमये प्रारब्धकर्म न जीयते, तदा तत्क्षयपर्यन्तं शरीरस्याव-  
स्थानाज्जीवन्नेव मुक्तसंसारो भवति । तस्य लक्षणं वक्तुं प्रतिजानीते, अथ इति ।  
अथशब्दः साधननिरूपणानन्तर्यार्थः ॥ १८६ ॥ वि० ।

लक्षणमाह, जीवन्मुक्तो नाम इति । ब्रह्मनिष्ठत्वं वेदान्तवेद्यब्रह्मात्मनावस्थितत्वम् ।  
ब्रह्मनिष्ठो जीवन्मुक्त इत्युक्तो परमार्थतो ब्रह्मनिष्ठत्वममुक्तस्याप्यसीत्यतो विशिष्टि,



तदज्ञानबाधनद्वारा स्वस्वरूपाखण्डब्रह्मणि  
साक्षात्कृते सति अज्ञानतत्कार्यसञ्चितकर्म्म-  
संशयविपर्ययादीनामपि बाधितत्वादखिलबन्ध-  
रहितो ब्रह्मनिष्ठः ।—“भिद्यते हृदयग्रन्थि-  
श्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि

तेन रहितः परित्यक्तबन्धनो ब्रह्मणि निष्ठा तदेकपरता यस्य  
स ब्रह्मनिष्ठो जीवन्मुक्त इत्यर्थः ।

सकलबन्धराहित्ये हेतुमाह, स्वस्वरूपेति । गुरुश्रुति-  
स्वानुभवैर्ब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानेन मूलज्ञानतत्कार्यसञ्चितकर्मादी-  
नामपि बाधितत्वात् सर्वबन्धराहित्यमुपपद्यते इत्यर्थः । तत्र  
च श्रुतिमाह, भिद्यते इत्यादि ॥ १८७ ॥ सु० ।

अखिलबन्धरहित इति । परममुक्तवैधर्म्यसिद्धये प्रारब्धकर्म्ममात्रंशप इति विशेषणा-  
नरमध्याहर्तव्यम् । कथमसौ मुक्तः ? इत्यपेक्षायामाह, अज्ञानतत्कार्य इति । अज्ञानं  
सदसद्ग्रामनिर्वचनीयमित्याद्युक्तलक्षणम् । तत्कार्यं स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चद्वयम् । सञ्चितं  
कर्म्म ज्ञानीत्युक्तेः प्रागुत्पन्नमनारब्धफलम् । संशयो देहाद्यतिरिक्तो ब्रह्मस्वरूप आत्मा  
भवति न वेति ; अथवा ब्रह्मात्मविज्ञानान्मोहो भवेन्न वेत्यादिविचिकित्सा ।  
विपर्ययो देहादिषु आत्माभिमानादिलक्षणः, आदिशब्दादाल्लप्रपञ्चे सत्यत्वबुद्धिः ।  
एतेषां बाधितत्वान्मुक्त इत्यर्थः । एतत्कदा स्यात् ? इत्याकाङ्क्षायामाह, स्वस्वरूपाखण्ड-  
ब्रह्मणि साक्षात्कृते सति इति । साक्षात्कारे साधनमाह, स्वस्वरूपाखण्डब्रह्मज्ञानेनेति ।  
तत्त्वसाक्षात्कारानन्तरं मुक्त एव भवतीत्यत्र प्रमाणमाह, भिद्यत इति । हृदयग्रन्थि-  
रुद्धारः चिज्जडात्मकत्वात् ग्रन्थिरिव ग्रन्थिः । सर्वसंशयाः दृष्टादृष्टार्थविषया  
विचिकित्साः । अस्यात्मनः कर्माणि जीवन्मुक्तिपक्षे प्रारब्धातिरिक्तानि सञ्चितानि  
क्रियमाणानि च । तथा च न्यायः “तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तद-  
व्यपदेशात्” [ ब्रह्म० सू० ४ अध्या० १ पा० १३ सूत्रम् ] इति । परममुक्तिपक्षे  
प्रारब्धसहितान्यपि क्षीयन्ते कदा ? तस्मिन्निष्पक्षे ब्रह्मात्मनि दृष्टेः सति साक्षात्कृते  
सति । कथम्भूते ? परावरे—सर्वात्मके । अत्र सर्वात्मकत्ववचनं तदतिरिक्तस्या-

तस्मिन् दृष्टे परावरे” [ मुण्ड० उप० २ मुण्ड०  
२ खण्ड० ८ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः ॥ १८७ ॥

अयन्तु व्युत्थानसमये मांसशोणितमूत्रपुरी-  
षादिभाजनेन शरीरेण, आन्ध्यमान्द्यापटुत्वादि-  
भाजनेन इन्द्रियग्रामेण, अशनायापिपासाशोक-  
मोहादिभाजनेन अन्तःकरणेन च तत्तत्पूर्वपूर्व-

ननु एतादृशस्य जीवन्मुक्तस्य देहेन्द्रियादिभानमस्ति न वा ?  
इत्याशङ्क्य दग्धपटन्यायेन इन्द्रजालनिर्मितसौधसमुद्रादिवच्च  
बाधितानुवृत्त्या मिथ्यात्वेन भानेऽपि परमार्थतया भानं न  
इत्याह, अयमित्यादिना न पश्यतीत्यन्तेन ।

भावपरम् । चौरः स्थाणुरितिवद्वाधायां सामानाधिकरण्यस्य विवक्षितत्वात् ; यदा—  
परो हिरण्यगर्भः सोऽवरो न्यूनो यस्मात् तस्मिन् परावर इत्याद्यर्व्वणीयश्रुत्यर्थः ।  
आदिपदात् “यस्तु सर्वाणि भूतानि” [ ईश० उप० ६ मन्त्रः ] “यस्मिन् सर्वाणि  
भूतानि” [ ईश० उप० ७ मन्त्रः ] इति च मन्त्रद्वयभौशावाख्यगतं परिगृह्यते ।  
श्रुतेऽप्येति ।—चकारान् “यथेधांसि समिद्धोऽग्निः” [ भगवद्गीता ४ अध्या० ३७ श्लोकः ]  
“यज्ज्ञात्वा न पुनर्मोहं” [ भगवद्गीता ४ अध्या० ३५ श्लोकः ] “ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा  
न शोचति न काङ्क्षति” [ भगवद्गीता १८ अध्या० ५४ श्लोकः ] इत्यादिस्मृतयः  
समुच्चीयन्ते । न च जीवन्मुक्तौ प्रमाणाभावः । “तददृष्ट्याऽङ्घ्रिनिर्लङ्घनीं बभौकै स्मृता  
प्रत्यस्ता शयीतैर्वर्मवेदं शरीरं श्रेते” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० ७ मन्त्रः ]  
“तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोच्येऽथ सम्पश्ये” [ ऋग्वेदो० ६ अध्या० १४ खण्ड०  
२ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतेः “प्रजहाति यदा कामान्” [ भगवद्गीता २ अध्या० ५५ श्लोकः ]  
“प्रकाशश्च प्रवृत्तिश्च” [ भगवद्गीता १४ अध्या० २२ श्लोकः ] इत्यादिस्मृतेश्च प्रमाण-  
त्वादिति द्रष्टव्यम् ॥ १८७ ॥ विदुः ।

ननु जीवन्मुक्तो देहेन्द्रियादिभिर्व्यवहरति न वा ? आद्ये तस्य बह्मज्ञ बिलचक्षणात् ।  
द्वितीये देहस्यानुपयोगात्सद्यः पातप्रसङ्गः इत्याह, अयन्तु इति । आरब्धफलानि

वासनया क्रियमाणानि कर्माणि भुज्यमानानि  
ज्ञानाविरुद्धानि आरब्धफलानि च पश्यन्नपि  
बाधितत्वात् परमार्थतो न पश्यति । यथा इद-  
मिन्द्रजालमिति ज्ञानवान् तत् इन्द्रजालं पश्य-  
न्नपि परमार्थमिदमिति न पश्यति । “सचक्षुर-  
चक्षुरिव सकर्णोऽकर्ण इव समना अमना इव  
सप्राणोऽप्राण इव” इत्यादिश्रुतेः । उक्तञ्च,—  
“सुषुप्तवज्जाग्रति यो न पश्यति ह्यस्य पश्यन्नपि

अस्मिन्नर्थे श्रुतिमाह, सचक्षुरित्यादि ।

आचार्यवचनं प्रमाणयति, उक्तञ्चेत्यादि । इह जगति  
स एवात्मवित् नान्य इति मे निश्चय इत्यन्वयः ।

स कः ? इत्यपेक्षायामाह, य इति ।—यः कोऽपि महापुरुषो  
ब्रह्मात्मैकत्वसाक्षात्कारेण निरस्तसमस्तभेदबुद्धिः सुषुप्तावस्थायां  
यथा हैतं न पश्यति, तथा ब्रह्मदृष्टिदार्ढ्येन जाग्रदवस्थायामपि

भुज्यमानानि पूर्वपूर्ववासनया क्रियमाणानि च कर्माणि साक्षितया कर्तृ-  
भोक्तृत्वाभिमानहीनोऽन्यदृष्ट्या पश्यन्नपि भासमानोऽपि परमार्थतः स्वदृष्ट्या न पश्यति  
ज्ञानेन कर्तृत्वाद्यभिमानमूलज्ञानस्य बाधितत्वाद्वाहादिलक्षण एवायमित्यर्थः । बलवत्  
प्रयुक्तबाणपाषाणादिवत् प्रवृत्तफलस्य कर्मणो यावदेगलथं निवारकाभावात् तदधीनस्य  
देहस्य न सद्यः पातप्रसङ्ग इति द्रष्टव्यम् । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति, यथेन्द्रजाल-  
मिति ।—बाधितत्वबुद्धेरनुवृत्तेरित्यर्थः । जीवन्मुक्तो देहादिभिर्व्यवहरन्नपि दृश्यमानो-  
ऽपि न परमार्थतो व्यवहरतीत्यत्र श्रुतिं प्रमाणयति, सचक्षुरचक्षुरिवेति ।—चक्षुरादि-  
मानपि प्रपञ्चरूपाद्यदर्शनाच्चक्षुरादिहीन इव भवतीत्यर्थः । आदिपदान् “तदेजति  
तन्नैजति” [ ईश० उप० ५ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुत्यन्तरयहः । उक्तोऽर्थे पूर्वाचार्यसम्प्रति-  
माह, उक्तञ्च सुषुप्तवदिति । जाग्रति जाग्रदवस्थायां ह्यं पश्यन्नपि यः सुषुप्तिं गतवद



चाद्वयत्वतः । तथा च कुर्वन्नपि निष्क्रियश्च यः स  
आत्मविन्नान्य इतीह निश्चयः॥” इति [ उपदेश-  
साहस्री १० प्रक० १३ श्लोकः ] ॥ १८८ ॥

अस्य ज्ञानात् पूर्वं विद्यमानानामेव आहार-  
विहारादीनाम् अनुवृत्तिवत् शुभवासनानामेव

द्वैतं न पश्यति तददृष्ट्या ब्रह्मव्यतिरिक्तजडपदार्थाभावात्  
स तथोक्तः । किञ्च, कदाचित् व्युत्थानदशायामाविद्यकसंस्कार-  
लेशवशात् भिच्चाऽटनादिव्यवहारेण द्वयं पश्यन्नपि समाध्यभ्यास-  
सामर्थ्यवशादद्वयत्वेन पश्यति, स च तथोक्तः । यश्च लोकसंग्र-  
हार्थं नित्यादिकर्माणि कुर्वन्नपि आत्मनि कर्तृत्वाभावनिश्चयेन  
निष्क्रियः कर्मरहितो भवति कर्मफलेन न लिप्यते स जीव-  
न्मुक्तो नात्र संशयः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ १८८ ॥ सु० ।

ननु अस्य जीवन्मुक्तस्य योगीश्वरस्य मम पुण्यपापलेशो  
नास्तीति अभिमानवशात् यथेष्टाचरणप्रसङ्गमाशङ्क्य परिहरति,  
अस्य ज्ञानादिति । अस्य पूर्वोक्तजीवन्मुक्तस्य ज्ञानात् प्रागेव  
शान्त्यादिगुणैः अशुभवासनाया निवारितत्वात् संसारदशायाम-  
प्रयत्नेन आहारादिप्रवृत्तिवत् तत्त्वज्ञानोत्तरमपि शुभानामेव  
वासनानामनुवृत्तिर्भवति, नाशुभानामित्यर्थः ।

विशेषतो न पश्यति स आत्मवित् । विगेषादर्शने हेतुरद्वयत्वत इति ।—इयस्य  
बाधितत्वादित्यर्थः । तथा कुर्वन्नपि न करोति यतो निष्क्रिय इति योजना । तथा  
च वसिष्ठः “सुषुप्रवदथ्यरति स मुक्त इति कथ्यते” [ योगवासिष्ठ ५ । १६ । १८ ]  
इति ॥ १८८ ॥ वि३० ।

नन्वसौ जीवन्मुक्त इति कथमन्यैर्ज्ञायत इति तदाह, अस्य ज्ञानात् पूर्वमिति ।  
अशुभवासनानां साधकावस्थायामेव निवर्तितत्वाच्च शुभवासनानामेवानुवृत्तिर्भवतीत्यर्थः ।

अनुवृत्तिर्भवति, शुभाशुभयोरौदासीन्यं वा ।  
तदुक्तं,—“बुद्धाद्वैतसतत्त्वस्य यथेष्टाचरणं यदि ।  
शुनां तत्त्वदृशाञ्चैव को भेदोऽशुचिभक्षणे ॥”  
इति [ नैष्क० सिद्धिः ४ । ६२ ] “ब्रह्मवित्त्वं तथा  
मुक्त्वा स आत्मज्ञो न चेतः” इति च [ उपदेश-  
साहस्री १२ प्रक० १३ श्लोकः ] ॥ १८६ ॥

ननु शुभवासनानामनुवृत्तेरपि प्रयोजनाभावात् किं तदनु-  
वृत्त्या ? इत्यत आह, शुभाशुभयोरिति । तस्माज्जीवन्मुक्तस्य  
यथेष्टाचरणप्रसङ्गो नास्तीति भावः ।

अस्मिन्नर्थे ग्रन्थान्तरं संवादयति, तदुक्तमित्यादि ।

जीवन्मुक्तस्य ब्रह्मज्ञानित्वाभिमाना नास्ति इत्यत्रापि  
सम्प्रतिमाह, ब्रह्मवित्त्वमित्यादि ॥ १८६ ॥ सु० ।

ननु शास्त्रविहितं शुभमेवाचरतो न साधकाद्भेद इत्यपरितुष्यन्निवाह, शुभाशुभयो-  
रौदासीन्यं वा इति ।—औदासीन्यम्—उपेक्षा “हिंसानुग्रहयोरनारम्भी” [ ३२४।२५  
गौतमधर्मशास्त्रम् ] इति गौतमस्मरणात् ।—“निराशिषमनारम्भं निर्नमस्कार-  
मस्तुतिम् । अचीणं चीणकर्माणं तं देवा ब्राह्मणं विदुः ॥” [ महाभारतम् ] इति  
व्यासवचनात् । “अमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याथ ब्राह्मणः” [ बृह० उप० ३ अध्या०  
५ ब्रा० १ मन्त्रः ] इति बृहदारण्यकश्रुतेः । तथा औदासीन्यमेव मुक्तलक्षणं न  
विधिपरतन्त्रप्रवृत्तिमत्त्वं न वा निषेधातिक्रम इति भावः ।

विधिनपिधशास्त्रपरवशत्वं चैवमुक्तस्य न भवेत् तर्हि यथेष्टाचरणं प्राप्नोतीत्याशङ्कां  
नैष्कर्म्यसिद्धिवाक्येन प्रत्याचष्टे, “तदुक्तं बुद्ध” इति । सतत्त्वं—याथात्म्यम् । सुमुचोरपि  
नास्ति यथेष्टचेष्टा विदुषो मुक्तस्य कुत एव सा । तदप्युक्तं,—“यौ हि यत्र विरक्तः  
स्यान्नासौ तस्मिन् प्रवर्तते । लोकावयादिरक्तत्वान्मुमुक्षुः किमितीहते ॥” [ उपदेश-  
साहस्री १८ प्रक० २३१ श्लोकः ] “बुधया पीड्यमानोऽपि न विषं ह्यनुमिच्छति ।  
मिष्टान्नध्वस्तदङ्गान्नान्मूढस्तज्जिघत्सति ॥” [ उपदेशसाहस्री १८ प्रक० २३२ श्लोकः ]

तदानीम् अमानित्वादीनि ज्ञानसाधनानि  
अद्वेष्टत्वादयः सद्गुणाश्च अलङ्कारवदनुवर्तन्ते ।

ननु विदुषां यथेष्टाचरणप्रसङ्गो नास्तीत्युक्तं तदनुपपन्नं, “न-  
मातृबधेन न पितृबधेन” [ कौषी० उप० ३ अध्या० १ मन्त्रः ]  
“यस्य नाहङ्कृतो भावो बुद्धिर्यस्य न लिप्यते । हत्वाऽपि स इमान्  
लोकान् न हन्ति न निबध्यते ॥” [ भगवद्गीता १८ अध्या०  
१७ श्लोकः ] “हयमेधशतसहस्राण्यथ कुरुते ब्रह्मघातलक्षाणि ।  
परमार्थविन्न पुण्येन च पापैर्लिप्यते मनुजः ॥” [ परमार्थसारः ]  
“अश्वमेधसहस्राणि ब्रह्महत्याशतानि च । कुर्वन्नपि न लिप्येत  
यद्येकत्वं प्रपश्यति ॥” [ सूतसंहिता ] “सभयादभयं प्राप्तस्तदर्थं  
यतते च यः । स पुनः सभयं गन्तुं स्वतन्त्रयेन हाच्छति ॥”  
[ उपदेशसाहस्री १८ प्रक० २२८ श्लोकः ] “आरब्धकर्मनाना-  
त्वात् बुद्धानामन्यथान्यथा । वर्त्तनं तेन शास्त्रार्थं विभ्रान्तव्यं न  
पण्डितैः ॥” [ पञ्चदशी ६ परि० २८७ श्लोकः ] इत्यादि स्मृत्युक्त-  
भियुक्तवाक्यैर्विदुषां यथेष्टाचरणत्वाङ्गीकारादिति चेत् सत्यं, तेषां  
वचनानां विद्वत्स्मृतिपरत्वेन तत्कर्त्तव्यमित्यत्र तात्पर्याभावात् ।  
तदुक्तमाचार्यैः,—“अधर्माज्जायतेऽज्ञानं यथेष्टाचरणं ततः ।  
धर्मकार्यं कथं तत् स्याद् यत्र धर्मोऽपि नेष्यते ॥” इति  
[ नैष्क० सिद्धिः ४।६३ ] ।

नन्वेवम् “अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा चान्तिरार्जवम्”  
[ भगवद्गीता १३ अध्या० ७ श्लोकः ] इत्यादि स्मृत्युक्तसाधनस्य,  
“अद्वेष्टा सर्वभूतानाम्” [ भगवद्गीता १२ अध्या० १३ श्लोकः ]

“रगो लिङ्गमशेषस्य चित्तव्यायामभूमिषु । कुतः शाङ्कता तस्य यस्याग्निः कीटरे  
तरोः ॥” [ नैष्क० सिद्धिः ४।६५ ] इत्यादि ॥ १८८ ॥ विद्व० ।

नन्वविद्याकार्यत्वादयथेष्टचेष्टाया अविद्यानिवृत्त्या तन्निवृत्तिवदमानित्वादीनामद्वेष्ट-



तदुक्तं,—“उत्पन्नात्मावबोधस्य ह्यद्वेष्टृत्वादयो गुणाः । अयत्नतो भवन्त्यस्य न तु साधनरूपिणः॥”

[ नैष्क० सिद्धिः ४।६६ ] इति ॥ १६० ॥

किं बहुना, अयं देहयात्रामात्रार्थमिच्छानि-

इत्यादिवचनैः प्रतिपाद्यमानाद्वेष्टृत्वादिगुणसमूहस्य च विदुषां सम्पाद्यमानत्वश्रवणात् तेन सह विरोधमाशङ्क्यामानित्वादि-सम्पादनस्य च विविदिषासत्यासविषयत्वात् विदुषान्तु लक्षण-त्वेनालङ्कारवदनुवर्तनात् न विरोध इत्याह, तदानीमित्यादि । जीवन्मुक्तावस्थायामित्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे वार्तिकसम्प्रतिमाह, तदुक्तमित्यादि । अस्य विद्वत्सत्यासिनो जीवन्मुक्तस्याद्वेष्टृत्वादयो गुणाः अप्रयत्नेन स्वत एव भवन्ति, न तु साधनरूपिणः तं प्रति ते साधनरूपाः न भवन्ति ।

तत्र हेतुमाह, उत्पन्नेति ।—यत उत्पन्न आत्मावबोधो ब्रह्मात्मैकत्वनिश्चयरूपः अतस्तस्य ते गुणाः लक्षणत्वेनैव भवन्तीत्यन्वयः ॥ १६० ॥ सु० ।

इयता प्रबन्धेन प्रतिपादितेऽस्मिन् वेदान्तसाराख्ये ग्रन्थे श्रीमत्परमगुरु परमहंस-परिव्राजकाचार्य-सदानन्दयोगीन्द्रेण महापुरुषेण अथ वेदान्तो नामेत्यारभ्य साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य प्रमातुरधिकारिणो भूलाज्ञाननिवृत्तिपरमानन्दप्राप्तिसिद्धये प्रतीयमानाविद्यकसकलप्रपञ्चजातस्य ब्रह्मणि अध्यारोपापवाद-

त्वादौनामपि अविद्याकार्यत्वाविशेषाद्ब्रह्मत्तिरेव स्थानानुवृत्तिरित्याशङ्क्य निथोगवशा-दनुवृत्त्यभावेऽपि निवृत्तिशास्त्राविरुद्धस्वभावत्वात् निवर्त्तेरन्निति दर्शयति, तदानीमिति । तत्रापि नैकम्यसिद्धिमुदाहरति, “तदुक्तम् उत्पन्न” इति ॥ १६० ॥

इदानीमुक्तं जीवन्मुक्तमनूय तस्य परमसुक्तिं दर्शयति, किंबहुना इति । देहयात्रा—

च्छापरेच्छाप्रापितानि सुखदुःखलक्षणानि आरब्ध-  
फलानि अनुभवन्नन्तःकरणाभासादीनाम् अव-  
भासकः सन् तदवसाने प्रत्यगानन्दपरब्रह्मणि  
प्राणे लीने सति अज्ञानतत्कार्यसंस्काराणामपि  
विनाशात् परमकौवल्यामानन्दैकरसमखिलभेद-

पुरःसरं सविस्तरं निष्पृपञ्चत्वं प्रतिपाद्य तत्साधनञ्च श्रवणादिकं  
संप्रपञ्चम् अभिधाय तस्यैवाधिकारिणस्तत्त्वमस्यादिवाक्यश्रवणा-  
नन्तरं ब्रह्मात्मैकत्वसाक्षात्कारेण निरस्तसमस्तभेदबुद्धेर्जीवन्मुक्तत्वं  
प्रदर्शितम् । एतावतैव कार्यसिद्धेः किं बहुलेखनेन ? इति मनसि  
निधाय सम्प्रति अस्यैव जीवन्मुक्तस्य स्वप्रकाशात्मानन्दानुभवैकनि-  
ष्ठस्य भेदप्रतीत्यभावेऽपि अविद्यालेशवशात् प्रारब्धं कर्म भुञ्जानो  
भिच्चाऽटनादिदेहयात्रामात्रक्रियाविशिष्टो ब्रह्मोभूत एव अव-  
तिष्ठते इत्युपसंहरति, किं बहुनेत्यादिना । प्रारब्धं त्रिविधम् ।  
स्वेच्छाकृतं भिच्चाटनादि, समाध्यवस्थायां शिष्यादिभिर्दीयमान-  
मन्त्रादिकं परेच्छाकृतम्, समाध्यवस्थायां व्युत्थानदशायां वा  
आकाशफलपातवत् अकस्मात् जायमानं पाषाणपतनकण्टक-  
वेधादिकमनिच्छाकृतम् ; स चायं जीवन्मुक्तः प्रोक्तत्रिविधप्रारब्ध-  
प्रापितं सुखदुःखमनुभवन् बुद्ध्यादिसाक्षितया सर्वावभासकः  
सन् भोगेन आरब्धकर्मक्षये सति प्रत्यगभिन्नपरमात्मनि प्राणादि-  
लयानन्तरं प्रनष्टाविद्यकसंसारः कृतकृत्यः सन् गलितसकल-

देहस्थितिः । तन्मात्रार्थं न त्विन्द्रियप्रौढ्यार्थम् । सुखदुःखलक्षणानि—सुखदुःख-  
साधनानि । आरब्धफलानि—भोग्यानि । अनुभवन्नसङ्गतया मुञ्चानः । कथं मुञ्चान  
इत्युच्यते अन्तःकरणाभासादीनां विषयाकारवृत्तीनां साक्षितयाऽवभासकः सन्निति  
यावत् । तदवसाने प्रारब्धफलभोगवसाने जाते आश्रयाभावात् प्राणे ब्रह्मणि लीने  
सति पूर्वसिद्धज्ञानेनैव प्रारब्धकर्माक्षिप्तज्ञानतत्कार्यतत्संस्काराणामपि विनाशात्

प्रतिभासरहितमखण्डब्रह्मावतिष्ठते ।—“न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति” [ बृह० उप० ४ अध्या०

भेदप्रतिभासो ब्रह्मैवावतिष्ठते इति सकलवेदरहस्यतात्पर्य-  
मित्यर्थः । अयं जीवन्मुक्तो बुद्ध्याद्युपाधिविलये सति घटाद्यु-  
पाधिविनिर्मुक्ताकाशवन्मुक्त इत्युपचारव्यवहारभागभवति, बह-  
त्वस्यापि अवास्तवत्वात् । तदुक्तमाचार्यैः,—“न निरोधो न  
चोत्पत्तिर्न बन्धो न च साधकः । न सुमुच्यते वा मुक्त इत्येष्टा  
परमार्थता ॥” अस्य जीवन्मुक्तस्योपाधिविगमसमये प्राणाख्यं  
लिङ्गशरीरमतितप्तलोहक्षिप्तनौरबिन्दुवत् प्रत्यगभिन्नपरमानन्द-  
लीनत्वात् स्थूलशरीरं न उत्तिष्ठतीति ।

तत्र श्रुतिमाह न तस्येत्यादि ।—अयं जीवन्मुक्तो जीव-  
न्नेव दृश्यमानात् रागद्वेषादिवन्धनात् विशेषेण मुक्तः सन्  
वर्त्तमानदेहपाते सति भाविदेहबन्धात् विशेषेण मुच्यते  
इत्यत्रापि श्रुतिमाह, विमुक्तश्चेति । बृहदारण्यकेऽपि,—“यदा  
सर्वं प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो  
भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते ॥” इति [ बृह० उप० ४ अध्या०  
४ ब्रा० ७ मन्त्रः ] । वासिष्ठेऽपि—“जीवन्मुक्तपदं त्यक्त्वा स्वदेहे  
कालसात्कृते । भवत्यदेहमुक्तत्वं पवनोऽस्यन्दतामिव ॥” इति  
योगवासिष्ठे [ ३।८।१४ ] । “असङ्गो ह्ययं पुरुषः,” [ बृह० उप०  
४ अध्या० ३ ब्रा० १५ मन्त्रः ] “आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः”  
[ कान्दो० उप० ६ अध्या० ३ खण्ड० २य मन्त्रभाष्ये काठकस्योक्तेः ]

सञ्चितकर्माणां ज्ञानेन दाह्यात् क्रियमाणैश्चासंग्रेषात् पुनर्देहान्तरहेतुभावात् परम-  
कैवल्येऽदिनोक्तब्रह्मस्वरूप एवावतिष्ठते विद्वानित्यर्थः ।

निर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारवतः प्राणा नोत्क्रामन्ति, किन्तु प्रत्यग्ब्रह्मण्येव तप्तायःप्रीताम्बु-  
चक्षीयन् इत्यत्र प्रमाणमाह, न तस्य इति । मुक्तोरसाध्यत्वे काठकश्रुतिं प्रमाणयति,



४ ब्रा० ६ मन्त्रः ] “अत्रैव समवलीयन्ते” [ बृह०

“अस्माविरं शुद्धमपापविद्धम्” [ ईश उप० ८ मन्त्रः ] इत्यादि-  
श्रुत्या प्रत्यगात्मनो नित्यत्वपरिपूर्णत्वकूटस्थत्वश्रवणात् उत्पत्त्या-  
सिक्कितिसंस्कारचतुर्विधक्रियाफलविलक्षणत्वेन विद्यया नित्य-  
निवृत्ताविद्यानिवृत्तिमात्रेण प्राप्त एवात्मा पुनः प्राप्त इत्युप-  
चर्येत । अधिष्ठानस्य गमनाभावे अध्यस्तस्य लोकान्तरगमना-  
योगात् न सालोक्यादिमुक्तिसम्भवः ।

ननु अप्राप्तस्य क्रियासाध्यस्य वस्तुनो विद्यमानानर्थनिवृत्तेश्च  
पुरुषार्थत्वं दृष्टम् ; अत्र तदभावात् कथं पुरुषार्थत्वमिति चेत् ?  
न ; तयोरेव पुरुषार्थत्वमिति नियमाभावात्, स्वच्छायायामारो-  
पितरक्षसो विस्मृतकण्ठगतचामीकरस्य भ्रान्तपुरुषस्य आस-  
वाक्येन तयोर्निवृत्त्याप्यारपि पुरुषार्थत्वदृष्टेः । अत्र संग्रहः ।—  
“आत्माज्ञानमलं निरस्तममलं प्राप्तञ्च तत्त्वं परं कण्ठस्थाभरणा-  
दिवद्भ्रमवशाच्छायापिशाची यथा । आप्तोक्त्याप्तिनिवृत्तिव-  
च्छ्रुतिशिरोवाक्याहुरोरुत्थिताङ्गस्तध्वान्तनिरासतः परसुखं प्राप्तं  
तयोरुच्यते ॥” इति ।

न च मुक्तानामपि वसिष्ठभौषप्रभृतीनाम् अपरोक्षज्ञानिनां  
पुनर्देहान्तरश्रवणात् केवलज्ञानोत्पत्तिसमय एवाल्पज्ञानाम्  
अस्माकं मुक्तिर्भवतीति कथं विश्वसिमः, अतो ज्ञानव्यतिरिक्त-  
मपि उपायान्तरं किञ्चित् कर्तव्यमिति वाच्यं, शास्त्रप्रामाण्या-  
देव तदुपपत्तेः । “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति,” [ मुण्ड० ३  
मुण्ड० २ खण्ड० ८ मन्त्रः ] “तरति शोकमात्मवित्” [ छान्दो०  
७ अध्या० १ खण्ड० ३ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिभिर्ज्ञानोत्पत्ति-  
समयमेव मुक्तिप्रतिपादनात् । तदुक्तं शेषेण,—“तीर्थे श्वपचगृहे  
वा नष्टस्मृतिरपि परित्यजन् देहम् । ज्ञानसमकाले मुक्ताः

उप० ३ अध्या० २ ब्रा० ११ मन्तः ] “विमुक्तश्च  
विमुच्यते” [ कठ० उप० ५ वल्ली० १ श्लोकः ]  
इत्येवमादिश्रुतेः ॥ १८१ ॥

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यसदानन्दकृत  
वेदान्तसारः समाप्तः ।

कैवल्यं याति हतश्लोकः ॥” [ परमार्थसारः ८२ श्लोकः ] इति ।  
वसिष्ठादीनां त्वाधिकारिकपुरुषत्वेन यावदधिकारं प्रारब्धवैग-  
प्रयुक्ताग्रापादिना स्वीकृतावान्तरदेहपातेऽपि तद्देहभाविभोगस्य  
निवारयितुमशक्यत्वात् प्रारब्धस्य विना भोगेन क्षयानुपपत्तेः ।  
“यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम्” [ ब्रह्म० सू० ३  
अध्या० ३ पा० ३२ सूत्रम् ] भगवद्ग्रासैर्विशेषितत्वात् । अस्म-  
दादीनाञ्च प्रारब्धकर्मणोऽनेकदेहारम्भकत्वसम्भवेऽपि चरमदेहं  
विनाऽपरोक्षज्ञानोत्पत्तेरसम्भवात् ; वामदेवे तथा दृष्टत्वात् ।  
अन्यथा गर्भस्थस्य श्रवणाद्यभावेन ज्ञानोत्पत्त्यनुपपत्तेः ।

ननु ज्ञानिनामपि स्वप्नावस्थायां देहान्तरस्वीकारवत् मुक्ताना-  
मपि पुनर्देहान्तरस्वीकारः किं न स्यात् ? इति चेन्न, “कण्ठे स्वप्नं  
समाविशत्” इत्यादिवाक्येषु कण्ठान्निर्गमनाभावश्रवणात्, देहा-  
न्तरप्राप्तेस्तु तदनन्तरप्रतिपत्तावित्यत्र देहान्निर्गमनश्रवणात्  
वैषम्यम् । तदुक्तं स्कान्दे,—“यस्मिन् देहे दृढं ज्ञानमपरोक्षं  
विजायते । तद्देहपातपर्यन्तमेव संसारदर्शनम् ॥ पुराऽपि  
नास्ति संसारदर्शनं परमार्थतः । कथं तद्दर्शनं देहविनाशा-

विमुक्तश्च विमुच्यत इति । पूर्वमपि मुक्त एव सन्नविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपोपाध्य-  
विवेकनिवन्धनस्य संसाराभासस्य नित्यशुद्धशुद्धमुक्तसत्यपरमानन्दादयप्रत्यग्नब्रह्मरूपोऽह-  
मश्रौत्यपरोक्षज्ञानादिलयापेक्षया विमुच्यत इत्यर्थः । वस्तुतस्तु न बन्धो न वा मोक्षः ।

दूर्द्धमुच्यते ॥ तस्माद्ब्रह्मात्मविज्ञानं दृढं चरमविग्रहे । जायते  
मुक्तिदं ज्ञानं प्रसादादेव मुच्यते ॥” इति । तस्मात् सुष्ठूक्तं  
“विमुक्तश्च विमुच्यते” इति ॥ १८१ ॥ सु० ।

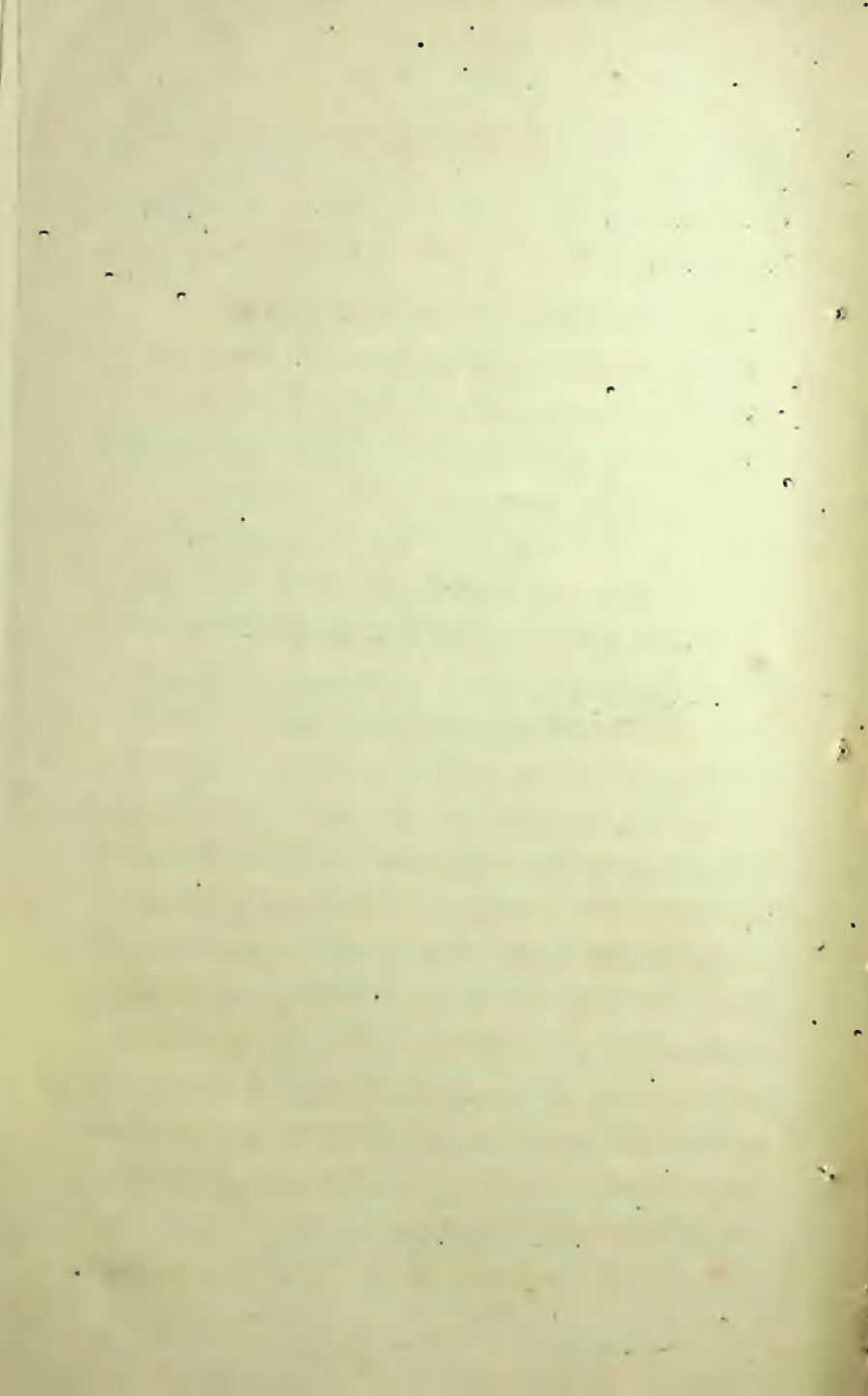
नित्यशुद्धपरिपूर्णमद्वयं सच्चिदात्मकमखण्डमक्षरम् ।  
सर्वदा सुखमबोधतत्कृतैर्वर्जितं सदहमस्मि तत्परम् ॥  
गोवर्द्धनप्रेरणया विमुक्ते चेत्ते पवित्रे नरसिंहयोगी ।  
वेदान्तसारस्य चकार टीकां सुबोधिनीं विश्वपतेः पुरस्तात् ॥  
जाते पञ्चशताधिके दशशते संवत्सराणां पुनः  
सञ्जाते दशवत्सरे प्रभुवरः श्रीशालिवाहे शके ।  
प्राप्ते दुर्मुखवत्सरे शुभशुचौ मासेऽनुमत्यां तिथौ  
प्राप्ते भार्गववासरे नरहरिष्टीकाञ्चकारोज्ज्वलाम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमत्कृष्णानन्दभगवत्पूज्यपादशिष्य-  
श्रीनृसिंहसरस्वतीकृता सुबोधिन्याख्या  
वेदान्तसारटीका ।

तथा न श्रुतिः ।—“न निरौधी न चोत्पत्तिर्न बन्धो न च साधकः । न समुच्चर्न वा  
मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥” इत्याद्या ॥ १८१ ॥ वि० ।

विद्यासीतावियोगक्षुभितनिजसुखः शोकमीहाभिपन्न-  
यतःसौमित्रिमिवो भवगङ्गनगतः शास्त्रसुग्रीवसङ्ख्यः ।  
हत्वाक्ते दैव्यबालिं मदनजलनिधौ धैर्य्यसेतुं प्रवध्य  
प्रध्वस्तावीधरक्षःपतिरधिगतचिञ्जानकिः स्वात्मरामः ॥  
वेदान्तसारविवृतिं रामतीर्थाभिधौ यतिः ।  
चक्रे श्रीकृष्णतीर्थश्रीपदपङ्कजषट्पदः ॥  
इति श्रीकृष्णतीर्थपूज्यपादशिष्यश्रीरामतीर्थयतिविरचिता  
विहङ्गनोरञ्जनीनाम्नी वेदान्तसारटीका ।





## हस्तामलकम् ।

कस्त्वं शिशो ! कस्य कुतोऽसि गन्ता  
किं नाम ते त्वं कुत आगतोऽसि ? ।  
एतद्दद त्वं मम सुप्रसिद्धं  
मत्प्रीतये प्रीतिविवर्द्धनोऽसि ॥

### हस्तामलकभाष्यम् ।—

यस्मिन् ज्ञाते भवेत् सर्वं विज्ञातं परमात्मनि ।  
तं वन्दे नित्यविज्ञानमानन्दमजमव्ययम् ॥  
यदज्ञानादभूत् द्वैतं ज्ञाते यस्मिन्निवर्त्तते ।  
रज्जुसर्पवदत्यन्तं तं वन्दे पुरुषोत्तमम् ॥  
यस्योपदेशदोधित्या चिदात्मा नः प्रकाशते ।  
नमः सद्गुरवे तस्मै अविद्याध्वान्तभास्वते ॥

इह खलु सर्वजन्तोः सुखं मे भूयात् दुःखं मा भूदिति  
स्वरसतः सुखोत्पादितादुःखजिहासे भवतः, तत्र कश्चित्  
पुण्यातिशयशाली अवश्यम्भाविदुःखाविनाभूतत्वात् अनित्य-  
त्वाच्च विषयसुखं दुःखपक्षे निःक्षिप्य संसारादत्यन्तं विरज्यते,  
विरक्तः संसारहानौ यतते संसारस्य च आत्मस्वरूपान्नानहेतुत्वात्  
आत्मज्ञानान्निवृत्तिरिति तं प्रति आत्मज्ञानमुपदिशत्याचार्यः ।  
ननु सर्वत्र ग्रन्थादौ शिष्टानामिष्टदेवतानमस्कारस्तुतिपूर्विका  
प्रवृत्तिरूपलब्धा, अयञ्च विना स्तुतिनमस्कारौ प्रवर्त्तमानोऽशिष्ट-  
त्वादनवधेयवचनः प्रसज्येत ? न, स्तुतिनमस्कारयोस्त्वैविध्यात्,  
त्रिविधौ स्तुतिनमस्कारौ कायिकौ वाचनिकौ मानसौ चेति ।  
अत्र कायिकवाचनिकयोरभावेऽपि परमशिष्टत्वादाचार्यस्य

नाहं मनुष्यो न च देवयक्षौ  
 न ब्राह्मणक्षत्रियवैश्यशूद्राः ।  
 न ब्रह्मचारी न गृही वनस्थो  
 भिक्षुर्न चाऽहं निजबोधरूपः ॥  
 निमित्तं मनश्चक्षुरादिप्रवृत्तौ  
 निरस्ताऽखिलोपाधिराकाशकल्पः ।  
 रविलोकचेष्टानिमित्तं यथा यः  
 स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ १ ॥

ग्रन्थस्याविघ्नेन परिसमाप्तेश्च मानसस्तुतिनमस्कारावकार्षी-  
 दयमाचार्य इत्यवगम्यते । यत्किञ्चिदेतत् प्रकृतमनुसरामः ।

निमित्तमित्यादि ।—मनश्च चक्षुश्च मनश्चक्षुषौ ते आदिनौ  
 येषां तानि मनश्चक्षुरादीनि । आदिशब्दः प्रत्येकमभि-  
 सम्बध्यते ; ततश्चायमर्थो भवति,—मन आदीनां मनोबुद्ध-  
 हङ्गाराचत्तानां चतुर्णां अन्तःकरणानां, तथा चक्षुरादीनां  
 चक्षुस्त्वक्श्रोत्रजिह्वा नासिकानां पञ्चबुद्धीन्द्रियाणाम्, एवं वाक्-  
 पाणिपादपायूपस्थानां पञ्चकर्मेन्द्रियाणां प्रवृत्तौ स्वस्वव्यापारे  
 निमित्तं हेतुर्यः सोऽहमात्मेति । नित्योपलब्धिस्वरूपः,—  
 नित्या चासौ उपलब्धिश्चेति, सा स्वरूपं यस्य स तथोक्तः ।  
 रविरादित्यो यथा येन प्रकारेण प्रकाशकत्वेन लोकानां चेष्टायां  
 परिष्यन्दने निमित्तं, तथैवाऽधिष्ठातृत्वेन यो निमित्तमित्यर्थः ।  
 इयञ्चात्मज्ञानं उपायत्वेन दर्शिता प्रक्रिया, परमार्थतस्तु निरस्ता  
 निराकृता अखिला निरवशेषा उपाधयो बुद्ध्यादिलक्षणा यस्य  
 स तथोक्तः । निरस्ताखिलोपाधित्वादेवाकाशकल्पः आकाशवत्  
 विशुद्धो यः सोऽहमात्मेति सम्बन्धः ॥ १ ॥



## यमन्युष्णवन्नित्यबोधस्वरूपं मनश्चक्षुरादीन्यबोधात्मकानि ।

ननु मनश्चक्षुरादीनां प्रवृत्तौ किमर्थमधिष्ठाता इत्यते ? स्वयमेव कथं न प्रवर्तते ? कथञ्च नित्योपलब्धिस्वरूपत्वमधिष्ठातुरित्यत आह, यमित्यादि ।—यं नित्यबोधस्वरूपमात्मानम् आश्रित्य मनश्चक्षुरादीनि प्रवर्तन्ते सोऽहमात्मेति सूत्रम् । ननु कथं बोधस्य नित्यता ? बोधो हि नाम ज्ञानं, तच्च इन्द्रियार्थसन्निकर्षादेव समुत्पद्यते, उत्पन्नञ्च स्वकार्यसंस्कारेण विरोधिज्ञानान्तरेण च विनश्यति, अत उत्पत्तिविनाशशालित्वादनित्यं भवितुमर्हति ; नापि बोधस्वरूपः आत्मा उपलभ्यते, नित्यत्वात् आत्मनोऽनित्यत्वाच्च बोधस्य, न हि नित्यानित्ययोरेकस्वभावत्वं विरोधात् ; अत्रोच्यते,—बोधो हि नाम चैतन्यमभिप्रेतं, न च ज्ञानं चैतन्यं, तस्य ज्ञेयत्वेन घटादिवत् जड़त्वात्, ज्ञेयं हि घटज्ञानं ज्ञानं मे जातमित्यस्य साक्षादनुभूयमानत्वात्, अतस्तस्यानित्यत्वेऽनात्मरूपत्वेऽपि नित्यबोधस्वरूपत्वमात्मनो नायुक्तामिति । ननु आत्मनश्चेतनत्वे किं मानम् ? जगत्प्रकाश इति ब्रूमः, जगत् प्रकाशते इति सर्वजनप्रसिद्धम् ; अत्र ज्ञानादीनां ज्ञेयत्वेन जड़त्वात् आत्मप्रकाशेनैव जगत्प्रकाश इति निश्चितं भवति सविद्वत्प्रकाशवत् ; यथा सविता स्वयं प्रकाशमानो जगत् प्रकाशयति, एवमात्माऽपीति । अस्तु तर्हि चिद्धर्मः पुरुषः कथमयं चित्स्वभावः इति, न, धर्मधर्मिभावस्यानुपपत्तेः ; तथाहि,—चैतन्यमात्मनो भिन्नमभिन्नं वा भिन्नाभिन्नं वा इति । न तावत् भिन्नं भिन्नत्वे आत्मघटादिवत् धर्मधर्मित्वानुपपत्तेः । ननु घटादिरसम्बन्धादात्मधर्मो न भवति, चैतन्यन्तु आत्मसम्बन्धीति युक्त-

मात्मधर्मत्वमिति, न, सम्बन्धानुपपत्तेः । सम्बन्धो हि भवन्  
 संयोगो वा स्यात् समवायो वा, सम्बन्धान्तरस्य अत्राभावात् ;  
 अत्र संयोगस्य द्रव्यधर्मत्वात् अद्रव्यत्वाच्चैतन्यस्य न तत्  
 संयोग ; नापि समवायः अनवस्थापातात् ; तथा हि—समवायो  
 हि संमवायिनः सम्बन्धोऽसम्बन्धो वा ; न तावत् असम्बन्धः,  
 घटादिवदकिञ्चित्करत्वात् ; सम्बन्धश्चेत्, संयोगादेरभावेन सम-  
 वायान्तरमुपगन्तव्यम् ; एवमपरापेक्षयाऽनवस्थापात इति यत्-  
 किञ्चिदेतत् । तस्माद्भिन्नत्वपक्षे धर्मधर्मिभावः सर्वथा नोप-  
 पद्यते । अभेदपक्षे तु बोधस्यात्मरूपत्वमेवेति सुतरां धर्मधर्मि-  
 भावो नास्ति, न हि तस्य तदेव धर्मो भवति ; न हि शुक्तः शुक्तस्य  
 धर्मो दृष्टः, तस्माद्भिन्नाभिन्नपक्षोऽवशिष्यते । न ह्येकमेकदा  
 एकस्माद्भिन्नमभिन्नं च भवितुमर्हति, विरोधात् । अत्रोच्यते—  
 प्रत्यक्षसिद्धत्वात् भेदाभेदावविरुद्धौ, यथा “गौरयम्” इति पिण्डाद्  
 अव्यतिरेकेण गोत्वं प्रतीयते, तदेव पिण्डान्तरे प्रत्यभिज्ञाय-  
 मानत्वाद्भेदेनावगम्यते, अतः प्रत्यक्षेणैव भेदाभेदयोः प्रतीयमान-  
 त्वाद् अविवाद इति । नैतत् साधु मन्यामहे ; प्रत्यक्षस्यान्यथा  
 सिद्धत्वात् ; भिन्नमपि हि वस्तु प्रत्यक्षेणात्यन्तसन्निधानादि-  
 दोषादभिन्नवत् प्रतीयते । यथा दोषज्वाला भिन्नाऽपि कुतश्चित्  
 कारणात् अभिन्नवत् प्रतिभासते, यथा वा एकस्माच्चन्द्रात्  
 द्वितीयश्चन्द्र इति, अतः प्रत्यक्षस्याऽन्यथासिद्धत्वात् न तेन  
 प्रमाणसिद्धस्य भेदाभेदविरोधस्य प्रतिक्षेपो युक्तः । अथैव-  
 मुच्यते,—चैतन्यस्य हे रूपे स्तः ; आत्मस्वरूपता, चैतन्यस्वरूपता  
 चेति । तत्र आत्मस्वरूपतयाऽऽत्मनो न भिद्यते, चैतन्यस्वरूपतया  
 भिद्यते च, अतो रूपाभ्यां भिन्नाभिन्नत्वमविरुद्धमिति ; तर्हि  
 न, धर्मधर्मित्वाभावात् । तथा हि—येन रूपेण तदभिन्नं, न तेन  
 रूपेण धर्मत्वमभिन्नमेवेत्यवोचं, येन रूपेण स्वरूपेण भिन्नं न

तेनाऽपि धर्मत्वं भिन्नत्वाद्घटादिवदित्युक्तम् । यच्चोक्तं रूपारूपाभ्यां भिन्नाभिन्नत्वमिति तदपि विचारं न सहते, ते रूपे किं चैतन्याद्भिन्ने अभिन्ने वा भिन्नाभिन्ने वा ? न तावत् भिन्ने, भिन्नत्वे घटादिवदकिञ्चित्करत्वात् ; अभिन्नत्वे चैतन्यमात्रमेवेति न ताभ्यां भिन्नाभिन्नत्वम् ; भिन्नाभिन्नत्वञ्च विरोधादयुक्तं, तयोरपि भिन्नाभिन्नत्वाभ्यां भिन्नाभिन्नत्वाभ्युपगमेऽनवस्थापात इत्यलमतिविस्तरेण । तस्मान्नात्मा सर्वथा चिद्धर्मा । किं तर्हि ? चित्स्वरूप एवेति । एतेन सदानन्दयोरप्यात्मस्वरूपत्वं व्याख्यातम् ; नित्यश्चात्मा सन् अकारणवत्त्वात् परमात्मवत्, स आत्मा अहमपीति प्रतीयते, अकारणवांश्च ; न ह्यस्य दृश्यकारणं प्रत्यक्षादिभिरुपलभ्यते, नापि श्रूयते ; त्रैलोक्यकारणता हि आत्मनः श्रूयते, “तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली १ अनु० ] इत्यादिश्रुतिभ्यः, न ह्यात्मनोऽपि कारणान्तरम् ; अतः कारणात् नित्य आत्मेति सिद्धम् । तस्मात् साधूक्तं “नित्यबोधस्वरूपम्” इति । तत्रैव दृष्टान्तमाह, यमग्न्युष्णवदिति ।—यथा उष्णत्वमग्नितो न व्यवच्छिद्यते, व्यतिरेके हि कदाचिदन्यत्राप्युपलभ्येत यथा पुरुषादण्डः, न चैवमस्ति ; तस्मादग्निस्वरूपमेवोष्णत्वम् ; एवमात्मनोऽपि चैतन्यस्वरूपत्वमित्यर्थः । तथा चोक्तं,—“निरंशत्वाद्भिभुत्वाच्च तथाऽनश्वरभावतः । ब्रह्मव्योम्नीर्न भेदोऽस्ति चैतन्यं ब्रह्मणोऽधिकम् ॥” इति ।

ननु मनश्चक्षुरादीनां प्रवृत्तौ किमर्थमधिष्ठानमिच्छते, स्वयमेव कस्मान्न प्रवर्तते ? इत्यत आह, अबोधआत्मकानीति ।—हेतुगर्भितं विशेषणं, ततश्चायमर्थो भवति,—अबोधआत्मकत्वादचैतन्यत्वात् घटादिवत् चेतनमधिष्ठातारमाश्रित्य प्रवर्तन्ते इति ; अचेतनत्वञ्चैषां ज्ञेयत्वात् घटादिवत्, श्रुतिरपि “नान्यो-



प्रवर्तन्त आश्रित्य निष्कम्पमेकं  
 स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ २ ॥  
 मुखाभासको दर्पणे दृश्यमानो  
 मुखत्वात् पृथक्त्वेन नैवाऽस्ति वस्तु ।

‘‘तोऽस्ति द्रष्टा’’ [ बृह० उप० ३ अध्या० ७ ब्रा० २३ मन्त्रः ]  
 इत्याद्या आत्मव्यतिरिक्तस्य चैतन्यं प्रतिषेधति ; अतो युक्तमुक्तं,  
 चैतन्यमात्मानमाश्रित्य प्रवर्तन्त इति । निष्कम्पं निस्तरङ्गं  
 निःसंशयमित्यर्थः, तथाच श्रुतिः,—‘‘भिद्यते हृदयग्रन्थिः’’  
 [ मुण्ड० २ मुण्ड० २ खण्ड० ८ मन्त्रः ] इत्याद्या । एकञ्चा-  
 द्वितीयं एकं सत्त्वं देवतिर्यङ्मनुष्यादिशरीरेष्वेकं, न तु साङ्ख्यादि-  
 परिकल्पितवन्नानाभूतमित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु आत्मन एकत्वे सुखदुःखादिव्यवस्था न स्यात्, तथाहि  
 यदि सर्वशरीरेष्वेक एवात्मा भवेत्, तदा एकस्मिन् सुखिनि  
 सर्व एव सुखिनः स्युः, एकस्मिन् दुःखिनि सर्व एव दुःखिनः स्युः,  
 एकस्मिन् जानति सर्व एव जानीयुः, तथैकस्मिन् जायमाने  
 म्रियमाने वा सर्व एव जायेरन्, सर्व एव म्रियेरन्, तथैकस्मिन्  
 बद्धे मुक्ते वा सर्व एव बध्येरन्, सर्व एव मुच्येरन् इति, न चैव-  
 मस्ति, तस्मान्नैकत्वमात्मनो भवितुमर्हति ; अत आह, मुखे-  
 त्यादि ।—मुखाभासको मुखप्रतिविम्बो दर्पणे दर्पणजातौ  
 नानाप्रकारेषु जलतैलकाचप्रभृतिष्वितियावत्, दृश्यमानो  
 मुखत्वात् परमार्थसतो मुखरूपात् पृथक्त्वेन भेदेन नैवाऽस्ति  
 वस्तु, यद्यपि मुखाभासको नाम वस्तु नास्त्येव, तथाप्यु-  
 पाधिभेदात् परमार्थसतो मुखात् परस्परञ्च मुखाभासका  
 भिन्नाः प्रतीयन्ते, अथच उपाधिगतमलिनत्वादितद्धर्ममलिन-

चिदाभासको धीषु जीवोऽपि तद्वत्

स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ३ ॥

त्वादिधर्मकाः प्रतीयन्ते ; तद्वत् परमार्थसमुखाभासकवत् ।  
चिदाभासक आत्मप्रतिबिम्बः धीषु बुद्धिषु दृश्यमानो जीव  
इत्युच्यते यः, सोऽहमात्मेति । जीवास्तु उपाधिगतभेदभिन्नाः  
प्रतिभासन्ते, उपाधिगतसुखदुःखादिमन्तः प्रतीयन्ते ; उपाध्यश्च  
व्यवस्थितरूपा एवेति सुखदुःखादीनामेकात्मपक्षे व्यवस्था  
युक्ता इति नानयात्मभेदः शक्यो व्यवस्थापयितुम् । श्रुति-  
यैकात्म्यमेव प्रतिपादयति, “एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म” [ कान्दो०  
उप० ६ अध्या० २ खण्ड० १ मन्त्रः ] इति सजातीयविजातीय-  
स्वगतभेदं निराकरोति ; आत्मभेदपक्षे त्वयं सुखदुःखादि-  
व्यवस्था नोपपद्यते ; तथाच प्रतिशरीरमात्मानो भिन्नाः, ते च  
सर्वे प्रत्येकं सर्वगता इति आत्मभेदवादिनो मन्यन्ते । तत्र  
सर्वेषां सर्वगतत्वात् सर्वसन्निधौ सुखादिकं उत्पद्यमानं विशेष-  
हेतोरभावात् कथमेकस्य तत् सुखादिकं न सर्वेषामित्यव-  
धार्यते ? अथ यत् सम्बन्धिना कार्यकारणसङ्घातेन सुखादिकं  
जन्यते, तस्यैव तदभिधीयते, तस्य तत्कार्यकारणसङ्घातस्यापि  
सर्वसन्निधावुत्पद्यमानस्य विशेषहेतोरभावादेव कथमेकात्म-  
सम्बन्धित्वम् ? इति । अथ यत्कर्मवशात् कार्यकारणसङ्घाता-  
दुत्पत्तिस्तस्यैवासौ कार्यकारणसङ्घातो विशेषहेतुरिति चेन्न,  
कर्मणोऽपि सर्वात्मसन्निधावुत्पद्यमानस्य सर्वात्मसम्बन्धित्वेन  
तज्जनितकार्यकारणसङ्घातस्यापि सर्वात्मसम्बन्धात् तज्जनितै-  
सुखदुःखादेः सर्वात्मसम्बन्धित्वमिति सुखादिकस्य नानात्वपक्षे  
एवानवस्थेति पूर्वपूर्वकार्यकारणसङ्घातस्यापि कर्मापेक्षाया-  
मनवस्थादोषः । अनादित्वे नानवस्थादोषः, परिहारस्यान्व-

यथा दर्पणाभाव आभासहानौ  
 मुखं विद्यते कल्पनाहीनमेकम् ।  
 तथा धीवियोगे निराभासको यः  
 स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ४ ॥

परम्परयेति । श्रुतिरपि आत्मनानात्वं प्रतिषेधति, “एकमेव-  
 द्वितीयं ब्रह्म,” [छान्दो० उप० ६ अध्या० २ खण्ड० १ मन्त्रः]  
 “नेह नानास्ति किञ्चन” [बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० १६ मन्त्रः]  
 इत्यादिका । अतः साधूक्तम् “एकम्” इति ॥ ३ ॥

ननु एवं सति आत्मनः सुखदुःखादिसम्बन्धाभावात् बन्धा-  
 भावः, बन्धाभावान्मोक्षाभावः, बद्धो हि मुच्यते नाबद्ध इति ;  
 तथा चिदाभासकस्यापि बन्धमोक्षौ न विद्येते अवस्तुत्वात्  
 तस्य बुद्धेरपि विनाशित्वात् बन्धमोक्षयोरभावः, ततश्च बन्ध-  
 मोक्षशास्त्रमनर्थकमित्याह, यथेत्यादि ।—यथा येन प्रका-  
 रेण दर्पणस्याभावे सति आभासस्य मुखप्रतिविम्बस्य हानौ  
 सत्यां मुखं परमार्थसत् कल्पनाहीनं मिथ्याज्ञानरहितं एक-  
 मेव परं विद्यते अस्ति, तथा तेनैव प्रकारेण धीवियोगे बुद्धेर-  
 भावे सति निराभासको निष्प्रतिविम्बः परमार्थसन्नेक एव  
 यः सोऽहमात्मा । अयमभिप्रायः,—आत्मनोऽज्ञानादिकृतोऽयं  
 बुद्ध्यादिप्रपञ्चः, तत्र बुद्ध्यादौ प्रतिविम्बरूपेण आत्मानमध्यस्य  
 तद्गतसुखदुःखादिकमात्मन्यध्यस्यते इति सोऽयमध्यासो बन्धः  
 आत्मज्ञाने भूतेऽज्ञाननिवृत्तौ बुद्ध्यादिप्रपञ्चनिवृत्तौ अध्यास-  
 निवृत्तिर्मोक्षः, न पुनः परमार्थौ बन्धमोक्षौ विद्येते इति  
 सर्वं समञ्जसम् ॥ ४ ॥



मनश्चक्षुरादेर्विमुक्तः स्वयं यो

मनश्चक्षुरादेर्मनश्चक्षुरादिः ।

मनश्चक्षुरादेरगम्यस्वरूपः

स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ५ ॥

य एको विभाति स्वतः शुद्धचेताः

प्रकाशस्वरूपोऽपि नानेव धीषु ।

केचिदिह खलु देहादीनामात्मत्वं मन्यन्ते, तान् प्रत्याह,  
मन इति ।—मन आदेशचक्षुरादेर्विमुक्तः पृथग्भूतो यः सोऽह-  
मात्मेति सम्बन्धः । मनश्चक्षुराद्युपादानेन तदयुक्तत्वात्  
शरीरमपि उपात्तं द्रष्टव्यम् ; एतेन शरीरादपि विमुक्त इति  
गम्यते । तथाच गुरुः,—“बुद्धीन्द्रियशरीरेभ्यो भिन्न आत्मा विभु-  
र्ध्रुवम् । नानारूपः प्रतिचेत्ते आत्मवृत्तिषु भासते ॥” इति ।  
कथं मनश्चक्षुरादेर्विमुक्त आत्मा, अत आह, स्वयमिति ।—  
स्वयं य आत्मा प्रकाशते मनश्चक्षुरादिकस्य प्रकाशस्य  
मनश्चक्षुरादिरिव मनश्चक्षुरादिः प्रकाशगुणयोगात् अयमात्मा  
यथा वाद्यघटपटादेः प्रकाशको मनश्चक्षुरादिस्ततोऽतिरिच्यते,  
तथाऽन्तरस्यापि मनश्चक्षुरादेः प्रकाशक आत्मा ततोऽतिरिक्तः  
इति निश्चीयते ; अत एव मनश्चक्षुरादीनां अनात्मत्वं सिद्धं  
ज्ञेयादन्यो ज्ञाता स्यात् । ननु आत्मनोऽपि ज्ञेयत्वादनात्मत्वं  
प्रसज्येत, इत्यत आह, मन इति ।—मनश्चक्षुरादेरगम्यस्वरूपो-  
ऽप्रकाशस्वरूपः ; तथाच श्रुतिः,—“यतो वाचो निवर्तन्ते  
अप्राप्य मनसा सह” [ तैत्ति० उप० २ वल्ली० ४।६ अनु० ]  
इत्यादिका ॥ ५ ॥

ननु यद्ययमात्मा मनश्चक्षुरादेरगम्यस्वरूपः तदा कथमस्य

शरावोदकस्थो यथा भानुरेकः

स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ६ ॥

सिद्धिः ? घटपटादयो हि मनश्चक्षुराद्यधीनसिद्धयो दृष्टाः, अत आत्माऽपि तदधीनसिद्धियुक्तः ; अथ तदधीनसिद्धिर्यदि न स्यात् तदा सिद्धिरेव न स्याच्छविषाणवत् इत्यत आह, य इत्यादि । —य इति स्वतः सिद्धतामाह । यो ह्येकोऽद्वितीयो विभाति प्रकाशते, स्वतः स्वयमेव, न परतः, शुद्धं निर्मलं चेतो यस्य रु, तथा शुद्धे चेतसि स्वयमेवात्मा प्रकाशते स्फुरतीत्यर्थः, अत एव सत्त्वशुद्धार्थं वेदेऽपि वेदानुवचनादयो विहिताः, “तमेतं वेदानुवचनेन” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० २२ मन्त्रः ] इत्यादयः । घटपटादयश्च जडत्वात् प्रकाशान्तरापेक्षत्वाच्च अप्रकाशा इति, युक्तम् ; आत्मा तु प्रकाशस्वरूपत्वात् प्रकाशान्तरानपेक्ष्यः प्रकाशते सवित्प्रकाशवत् । यथा सविता स्वप्रकाशे प्रकाशान्तरं नापेक्षते, तथा च प्रकाशते तद्वदात्माऽपीति भावः । एवमुत्पन्नात्मज्ञानोऽद्वितीयो जीवन्मुक्तः प्रकाशस्वरूपोऽपि परमार्थतो नानाधीषु नानेव भाति यः सोऽहमात्मेति सम्बन्धः । शरावोदकेषु अवस्थितो यथा भानुरादित्यः प्रकाशस्वरूपोऽप्येकः सन्ननेकवद्भाति, तद्वदात्माऽपीति भावः । ननु कोऽयं जीवन्मुक्तः ? देहवांश्च जीवन्मुच्यते, तस्य जीवतो यदि देहाभावो मुक्तिरभिप्रेयते नासावुत्पद्यते विरोधात् ; न हि देहवतो देहाभावः सम्भवति । अथ सत्यपि देहे भोगविरहो मुक्तिरिति तदपि न चतुरस्रं, सर्वभोगकरणेन्द्रियसम्पत्तौ भोगविच्छेदस्यासम्भावनीयत्वात् । अथ मिथ्याज्ञाननिबन्धनो हि भोगः, तस्य सम्यक् ज्ञानेन निवर्तितत्वात् भोगविच्छेद इति चेन्न, बाधितस्यापि मिथ्याज्ञानस्य द्विचन्द्रादि-

ज्ञानवत् अनुवृत्त्यभ्युपगमात्, अन्यथा देहवानेव न स्यात् ; अत-  
एव विदुषां जनकादीनां राज्यं श्रूयते, श्रुतिरपि देहवतो भोग-  
विच्छेदं वारयति—“न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरप-  
हतिरस्ति, अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्मृतः”  
[ छान्दो० उप० ८ अध्या० १२ खण्ड० १ मन्त्रः ] इति ।

तस्मादयुक्ता जीवश्रुतिरिति । अत्रोच्यते,—जीवतश्च तावत्  
तत्त्वज्ञानमुत्पद्यते, न श्रुतस्य ; श्रमदमादेः श्रवणमननादेश्च  
ज्ञानहेतोर्मृतस्यासम्भवात् ; अत एव विदुषो याज्ञवल्क्यस्य सत्यासः  
श्रूयते । न च श्रुतस्य सत्यासः श्रूयते सम्भवति वा, तस्माज्जी-  
वतस्तत्त्वज्ञानमुत्पद्यत इति सिद्धं, तत्त्वज्ञानादेव च मुक्तिः सिद्धा ।

“स यो ह वै तत् परमम्” [ मुण्ड० उप० ३ मुण्ड० २ खण्ड०  
८ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिभ्यः । न च ज्ञानस्य मोक्षफलत्वे  
श्रुतिषु सहकार्यन्तरं श्रूयते, ज्ञानमात्रश्रवणात् ; “भिद्यते  
हृदयग्रन्थिः” [ मुण्ड० उप० २ मुण्ड० २ खण्ड० ८ मन्त्रः ]

इत्यादि, सहकार्यन्तरप्रतिषेधश्च श्रूयते, “तमेव विदित्वाति-  
मृत्युमेति” [ श्वेता० उप० ३ अध्या० ८ मन्त्रः ] इति । ननु  
श्रुतिरेव ज्ञानसहकारिणो मरणात् मुक्तिं दर्शयति,—“तस्य  
तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्ये” [ छान्दो०

६ अध्या० १४ खण्ड० २ मन्त्रः ] इति । पूर्वोत्पन्नस्य  
ज्ञानस्य चिरप्रवृत्तत्वात् मरणकाले सन्निपतितुमशक्तेस्तत्काल  
एव उत्पन्नज्ञानात् मुक्तिरिति चेन्न, “एतदेवं यजेदेव तदेव  
ब्रूहि” इति, “आचार्यवान् पुरुषो वेद” [ छान्दो० उप०  
६ अध्या० १४ खण्ड० २ मन्त्रः ] इति च श्रूयते । प्रथमं

यत् ज्ञानं तत एव मुक्तिरिति । अत एतेन वचनान्तरमनु-  
गृहीतं भवति “जीवन्नेव हि विद्वान् हर्षामर्षाभ्यां विमुच्यते”  
न चेह “न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति”



[ छान्दो० उप० ८ अध्या० १२ खण्ड० १ मन्त्रः ] इति श्रुत्यन्तरविरोधः श्रूयते, सामान्यविषयत्वात् ; अत एव विद्वानिति विशेषनिर्देशः । “तस्य तावदेव चिरम्” [ छान्दो० उप० ६ अध्या० १४ खण्ड० २ मन्त्रः ] इति श्रुतिस्थिता स्यादिति चेन्न, व्यवस्थयोपपत्तेः ; तथा हि—मुक्तिः खलु स्वाभाविकी सर्वेषां न ज्ञानेन जन्यते । किं तर्हि ? अविद्यातिमिरतिरोहितायां तमोमात्रं निराक्रियते, तच्च प्रथममज्ञानेनैव कृतं तथाप्यविद्याकार्यदेहादिवशात् पुनर्मोहान्धकारोऽसाधारणं कृतमपि तिरस्क्रियत इति तस्य तिरस्कारभावस्य देहादेर्विच्छेदात् विच्छेदो भवति । एवं सति प्राचीनमेव मोहाऽन्धकारोऽसाधारणं ज्ञानमात्रनिबन्धनमवतिष्ठते, यथा सूर्योदयेन महातिमिरेऽसाधारणे कृते पुनश्छद्वादिकृतस्य तिमिराभासस्य छद्वादिविगमे विगमः ; ततः प्राचीनमेव महातिमिरोऽसाधारणं सूर्योदयमात्रनिबन्धनमवतिष्ठते, तस्मान्न ज्ञानान्तरादेव मुक्तिरिति सिद्धम् ; न च श्रुतिसिद्धमनेन निराक्रियते ।

ननु च पारमार्थिकमद्वैतं, मिथ्याज्ञानविजृम्भितः प्रपञ्च इति श्रुत्यर्थोऽवधारितः ; तत् कथं सत्यपि बाधके प्रपञ्चानुवृत्तिः ? न हि सत्येव श्रुतिज्ञाने रजतप्रपञ्चोऽनुवर्तते ; अत्रोच्यते,—“नेति नेति” [ बृह० उप० २ अध्या० ३ ब्रा० ६ मन्त्रः ] “न ह्येतस्मादिति नित्यादन्यत् परमस्ति” “नेह नानास्ति किञ्चन” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा० १८ मन्त्रः ] इत्यादिवाक्यात् प्रपञ्चप्रत्ययप्रविलयद्वारेण असन्दिग्धमवधारितज्ञानं तावत् उत्पद्यते । न च तत् प्रपञ्चप्रत्ययेन बाध्यत इति युक्तं, तत्प्रत्ययेनैवोत्पत्तेः । यत् पुनरुक्तं, कथं प्रपञ्चप्रत्ययानुवृत्तिरिति ; तत्रोच्यते,—तत् द्विविधं बाधकं भवति, यथा सत्येव मिथ्याज्ञानहेतुभूते पीतादौ, जाते एव पीतशङ्खज्ञाने निमित्तान्तरान्नायं

पीत इति मिथ्याज्ञानकारणापगम एव ; यथा मन्डालीक  
 प्रभवस्य शुक्तिकारजतज्ञानस्य महत्यालोके नेदं रजतमिति  
 ज्ञानं, तद्वदिहापि पीतशङ्खज्ञानबाधकवत् सत्येव मिथ्याज्ञान-  
 हेतुभूते शरीरप्रपञ्चस्य बाधकमद्वैतज्ञानमुत्पद्यते ; अतः स्वकार-  
 णात् बाधितमपि प्रपञ्चज्ञानं पीतशङ्खज्ञानवत् पुनर्जायते ।  
 ननु देहस्यापि प्रपञ्चान्तर्भूतत्वात् भटित्येव प्रविलयः प्रसज्येत,  
 न, प्रारब्धकर्मवशात् तदनुवृत्तेः ; कर्मणः कुलालचक्रभ्रमिवत्  
 संस्कारानुवृत्तेरिति सिद्धा जीवन्मुक्तिरिति । कर्मसंस्कार-  
 क्षयात् देहपाते सति सर्व्वथैव प्रपञ्चविलयः कर्मान्तराणाञ्च  
 ज्ञानेन क्षयितत्वात् देहान्तरानुत्पत्तिः परममुक्तिरिति । एवञ्च  
 सति ज्ञानमात्रान्मुक्तिरिति प्रतिपादनादेव कर्मणो मुक्तिहेतुत्व-  
 मपास्तमिति वेदितव्यम् । तथा हि न तावत् केवलात् कर्मणो  
 मुक्तिः, अश्रवणात् ; नापि तत एव ज्ञानसहिताञ्च, अश्रुतेरेव ।  
 ननु “तं विद्याकर्मणी समन्वारमते पूर्व्वप्रज्ञा च” [ बृह० उप०  
 ४ अध्या० ४ ब्रा० २ मन्त्रः ] इति विद्याकर्मणोः सहभावः  
 श्रूयते ; सत्यं, संसारविषयन्तु सहभावश्रवणं, न मुक्तिविषयम् ।  
 ननु “यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति” [ मीमांसा दर्श० २ अध्या०  
 ४ पाद० १ मन्त्रस्य शावरभाष्ये वङ्गूच् ब्राह्मणस्थील्लेखः ]  
 इति चोदनाप्राप्तानां नित्यनैमित्तिककर्मणां ज्ञानस्य च अर्थात्  
 समुच्चय इति चेन्न, विनियोजकप्रमाणाभावात् । “तमेतं  
 वेदानुवचनेन ब्राह्मणाः” [ बृह० उप० ४ अध्या० ४ ब्रा०  
 २२ मन्त्रः ] इत्यादिश्रुतिर्विनियोजिका अस्येवेति चेन्न,  
 विविदिषासम्बन्धात् कर्मणां ज्ञानार्थत्वप्रतीतेर्मोक्षार्थत्वेनाव-  
 गम्यत इति । किञ्च, न हि ज्ञानमज्ञाननिवृत्तौ उपकारक-  
 मपेक्षते, उत्पन्नादेव तस्मादज्ञाननिवृत्तेरवश्यभावात् । तथा  
 च श्रुतिः,—“तमेव विदित्वाऽतिमृत्युम्” [ श्वेता० उप०

यथानेकचक्षुःप्रकाशो रविर्न  
 क्रमेण प्रकाशीकरोति प्रकाश्यम् ।  
 अनेका धियो यस्तथैकप्रबोधः  
 स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ७ ॥

३ अध्या० ८ मन्त्रः ] इत्यादिका । अपि च यदि कर्मफलं मोक्षो भवेत्, तर्हि अनित्यत्वं प्रसज्येत घटादिवत् स्वर्गादिवच्चेति, अमुमप्यर्थं श्रुतिरप्याह,—“तदयथेह कर्मजितो लोकः क्षीयते” [ छान्दो० उप० ८ अध्या० १ खण्ड० ६ मन्त्रः ] इत्याद्या “अग्निहोत्रादिवत् कार्याथमेव” इति सूत्रकारेण परम्परया कर्मणां मुक्तिफलं विहितं प्रयाजादिवत्, अतो ज्ञानार्थत्वेन कर्मणामुपयोगोऽस्त्येव ; ज्ञानोत्पत्तेस्तु पुरस्तात् कर्मणामुपयोगाभावेऽपि लोकसङ्ग्रहार्थमनुष्ठानं कर्तव्यमेवेति सर्वं समञ्जसम् ॥ ६ ॥

ननु कथमेक एवात्मा अनेकां बुद्धिं युगपदधितिष्ठति ? न ह्येक एवाश्ववाहको युगपदनेकानश्वानधितिष्ठति इत्युपलभ्यते, क्रमेणाधिष्ठानन्तु युज्यते, तच्चेह नास्ति, युगपदेव सर्वासां बुद्धीनां स्वव्यापारे प्रवृत्तिदर्शनात् ; अनधिष्ठितानाञ्च प्रवृत्त्यभावात् अतो नैक आत्मा इत्याह, यथेत्यादि ।—यथा येन प्रकारेण प्रकाश्यत्वप्रकारेण रविरादित्यः एकः एवानेकेषां चक्षुषां प्रकाशो युगपदनेकानि चक्षूषि अधितिष्ठति, न क्रमेण एकैकस्मै चक्षुषे प्रकाश्यं प्रकाशीकरोति, तथा तेनैव प्रकारेण एकस्यासौ प्रबोधश्चेति एक एव प्रबोधोऽधिष्ठाताऽनेका धियो बुद्धीर्युगपदधितिष्ठति, न क्रमेण एकैकस्यै धिये प्रकाश्यं प्रकाशीकरोति यः, सोऽहमात्मेति सम्बन्धः ॥ ७ ॥



विवस्वत्प्रभातं यथा रूपमक्षं  
प्रगृह्णाति नाभातमेवं विवस्वान् ।

तथाभात आभासयत्यक्षमेकः

स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ८ ॥

यथा सूर्य्य एकोऽपस्वनेकश्चलासु

स्थिरास्वप्यनन्वग्विभाव्यस्वरूपः ।

ननु अस्तु तर्हि विवेकः बुद्धीनाम् अधिष्ठाता किमात्माभ्युप-  
गमेन ? तथाच श्रुतिः,—“धियो यो नः प्रचोदयात्” [ शुक्ल-  
यजुः साध्य० शा० ३६ अध्या० ६ क० ३ मन्त्रः ] इत्यत  
आह, विवस्वदिति ।—विवस्वता आदित्येन प्रभातं प्रकाशित-  
मित्यर्थः, अक्षं चक्षुर्यथा रूपं घटादि प्रगृह्णाति प्रकर्षेण  
जानाति नाभातं न अप्रकाशितम् अन्धकारे घटाद्यनुपलभ्यात्,  
अत्र विवस्वानपि एकस्तथा तेनैव प्रकारेण भातः प्रकाशितः  
सन्नाभासयति अधितिष्ठति अक्षं चक्षुः, यस्य विवस्वतोऽधिष्ठाता  
सोऽहमात्मा, स च सर्वासां बुद्धीनाम् अधिष्ठाता श्रुत्या च चक्षु-  
रधिष्ठातारमभिप्रेत्य विवस्वतो बुद्धिप्रेरकत्वमभिहितं “यस्माद्-  
विवस्वदधिष्ठितं चक्षुर्बुद्धिमुत्पादयति” ॥ ८ ॥

ननु आत्मापि तर्हि प्रकाशान्तरेणाधिष्ठातव्यः, न तस्य  
स्वप्रकाशता, न “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” [ बृह० उप० ३ अध्या०  
७ ब्रा० २३ मन्त्रः ] इति श्रुत्या तत्र द्रष्टृन्तरप्रतिषेधादिति-  
तदाह, यथेत्यादि ।—यथा येन प्रकारेण सूर्य्यः, एकोऽपि  
अप्सु वारिषु चलासु अनेकोऽपि नानाऽपि अनन्वग् विभाव्य-  
स्वरूपः, अनु अञ्चति गच्छति अन्वक् न अन्वक् पृथगिति

चलासु प्रभिन्नासु धीष्वेक एवं  
स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ९ ॥

घनच्छन्नदृष्टिर्घनच्छन्नमर्कं  
यथा निष्प्रभं मन्यते चाऽतिमूढः ।  
तथा बद्धवद्भाति यो मूढदृष्टेः

स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ १० ॥

यावत्, स्थिरासु च एकः सन् प्रतिभासते, यद्वा,—अन्वक्त्वेन  
विभाव्यं स्वरूपं यस्य स तथोक्तः, एवं बहुव्रीहिसमासं कृत्वा  
पञ्चान्नज्समासः, ततश्चायमर्थो भवति,—न वारिषु रविरनुगतो-  
भवति ; किं तर्हि ? देदीप्यमानो भ्रान्त्या तु वारिषु दृश्यत-  
इव ; एवमेक आत्मा चलासु प्रभिन्नासु नानाभूतासु धीषु बुद्धिषु  
अनेकः सन् अनन्वग्विभाव्यस्वरूपो न बुद्धीरनुगच्छति, किन्तु  
पृथगेव देदीप्यमानो यः, सोऽहमात्मेत्यर्थः ॥ ९ ॥

घनेत्यादि ।—घनेन मेघेन कृन्ना तिरोहिता दृष्टिर्दर्शनं  
यस्य स घनच्छन्नदृष्टिः पुरुषः घनेन कृन्नमादित्यं यथा येन  
घनच्छन्नत्वप्रकारेण मन्यते जानाति, निष्प्रभं प्रभारहितम् अप्र-  
काशस्वरूपमिति यावत्, सूर्यं हि मन्यते, घनच्छन्नदृष्टित्वात्  
प्रकाशस्वरूपमपि रविमप्रकाशमहं पश्यामीत्याह, अतिमूढः  
अतिमूर्ख इति अतिमूढत्वादात्मनो दृष्टिविघातमगणयन् सूर्य-  
निव अप्रकाशं मन्यते । पादपूरणे च शब्दः । तथा तेनैव  
प्रकारेण अविद्याच्छन्नदृष्टिः पुरुषो बुद्धिमात्मत्वेन गृहीत्वा  
तद्वतसुखादिकमात्मनि मन्यमानो मूढदृष्टेः, पुरुषस्य सकाशे  
इति शेषः, बद्ध इव भाति यो सोऽहमात्मेति सम्बन्धः ॥ १० ॥

समस्तेषु वस्तुष्वनुस्यूतमेकं  
 समस्तानि वस्तूनि यन्न स्पृशन्ति ।  
 वियद्वत् सदा शुद्धमच्छस्वरूपं  
 स नित्योपलब्धिस्वरूपोऽहमात्मा ॥ ११ ॥  
 उपाधौ यथा भेदता सन्मणीनां  
 तथा भेदता बुद्धिभेदेषु तेषु ।  
 यथा चन्द्रकाणां जले चञ्चलत्वं  
 तथा चञ्चलत्वं तवापीह विष्णो ! ॥ १२ ॥

समस्तेष्वित्यादि ।—समस्तेषु निःशेषेषु वस्तुषु प्रपञ्चात्म-  
 केषु सदाऽनुस्यूतमनुगतं सर्वतो व्याप्तमेकं न नाना समस्तानि  
 वस्तूनि प्रपञ्चात्मकानि सद्रूपं न स्पृशन्ति कुतो वियद्वत्  
 आकाशमिव सदा शुद्धं निर्मलं रागादिदोषरहितम् अच्छ-  
 स्वरूपम् अमूर्तस्वरूपमिति यावत्, एवमेकं परं ब्रह्म यत्,  
 सोऽहमात्मेति ॥ ११ ॥

व्यत्यादितमुपसंहरति, उपाधावित्यादि ।—उपाधौ उपाधि-  
 भेदसम्बन्धे सति यथा सन्मणीनां विशुद्धमणीनां स्फटिकादीनां  
 लोहितकृष्णादिभेदेन भेदता भेदः [ भेद एव इति भेदता स्वार्थं  
 तन् ] तथा बुद्धिभेदेषु नानाबुद्धिषु तेषुपि तवापि नानात्वम् ।  
 हे विष्णो ! परमार्थतस्तु स भेदो नास्त्येव, बुद्ध्युपाधिभेदतमेदस्तु  
 विस्तृत एवेत्यर्थः ; यथा चन्द्रकाणां [ चन्द्रा एव चन्द्रकाः  
 स्वार्थं कः ] जलेषु प्रतिविम्बरूपेषु अलं दृश्यमानं जलस्य



चञ्चलत्वात् चञ्चलत्वं, तथा बुद्धीनां तवापि चञ्चलत्वमौपा-  
धिकं, न पारमार्थिकम् इह बुद्धिभेदेषु विष्णोर्व्यापनशीलस्य  
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्रजकाचार्य श्रीमच्छर-  
भगवत्कृती हस्तामलकभाष्यं समाप्तम् ।

